



96

سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۸۲۰۴۰

کتاب

مؤلف

مترجم

شماره قفسه ۴۴۵۷

کتاب محمدی

کتاب

کتاب رها

و فيه رسالة في الحسب
لابي الوفاء محمد بن محمد
المهندس الحاسب

٥٥٥٧
٨٦٠٤٠



هذا كتاب منهاج النجاة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا للذين القوي والتميم المستقيم والصلوة على نبيه بالملقة
والحنفية أهل البيت الساجدين وعلى الله هذه الناس والمطهرين عن الأرجاس
فيقول خادم العلوي الديني وداود الحقايق الشرعية محمد بن رضی الله عنهما
أحسن الله حاله وجعل إلى الرفق الأعلى ما له هذا كتاب منهاج النجاة
فيه العلم الذي يتوقف عليه النجاة في الآخرة وطلبه فريضة على كل مسلم
كما ورد في السنة الظاهرة واشتد إلى بعض ما يوجب القوف بالدهجيات القام
كتبه بالتماس بعض الأخوات نفعه الله بها وسائر أهل الإيمان العلم
إلى الله عز وجل يتناجى محمد المصطفى صلى الله على محمد وآله وسلم ثم بعد ذلك
وخليفته النقلان كتاب الله وعترته أهل بيته وإمامهم فيهم
حوضه فمن عكس بهم إلى نيل وإن يزل ومن طلب الهدى زعم بهار
إمام قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقا إلى النار وإمامنا فيهم
في العقبى وقوفه على الإيمان والتقوى وكل من المحصلين بربط بالآخرى وقوف
بها والإيمان أشرفها وأعظمها وأقربها مادية ولكن لا عاقبة إلا للفقير
هذه الآلتين والإيمان عبارة عن الاعتقاد بالادكان الخمسة التي هي
والعدل والنبوة والأمانة والمعاد والتقوى عبارة عن اشتغال وإمارة غيرة
واجتناب فحاي ولها ظاهر وهو تقوى الخواص لفعل الطاعات الظاهرة والكف

عن الله

الرواضة الفاضلة وبالمن وهو تقوى القلوب بالقل على سائر الأخلاق والحق
بما كان بها فالإيمان علم واعتقاد والتقوى عمل وسداد فعنا مقصدان وفي كل
حصة أبواب وبالله التوفيق في الاعتقادات التوحيد
سئل مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بماذا عرفت ذلك قال بفتح الغراء تقوى

١٠٧٨



بازرسی شد
۱۰۷۸

بسم الله الرحمن الرحيم
عن الله تقوى القلوب
بما كان بها فالإيمان علم واعتقاد والتقوى عمل وسداد فعنا مقصدان وفي كل
حصة أبواب وبالله التوفيق في الاعتقادات التوحيد
سئل مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بماذا عرفت ذلك قال بفتح الغراء تقوى



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنشأ السموات والأرضين وجعلهما وما بينهما ما لا يحصى
المؤمنين وصلى الله على سيد الأولين والآخرين وآله وأصحابه ومبايعي
الذين **وبعد** يقول العبد المذنب إلى باب سدة الغافر بن محمد بن موسى محمد بن
وفاء الله من سوء الباطن وظاهر هذه رسالة لدفع القاتل والقيل في تعيين
محمد بن اسمعيل الذي روى عنه الثقة الجليل محمد بن يعقوب البليلي التري
عن الفضل بن شاذان الذي فاق أخاه جيل فاعلم أنه قد شاع وقد
رواية ثقة الإسلام عن محمد بن اسمعيل عن فضل بن شاذان غاية الشيوخ
والدروع قبل الحرق انصرف زمام الكلام إلى تعيينه وتخصيصه اذ هو صاحب
الأداة ومطرح انظار العلماء فقولي قد اختلفوا في ذلك على أقوال الأول
ما هو المحكي عن جماعة من الأعلام من انه بن نبيع من رجال أبي الحسن بن موسى
وهو ما شبهه في فساد لان الكشي ذكر ان محمد بن اسمعيل بن نبيع من رجال
أبي الحسن بن موسى وادركه ابا جعفر الثاني عليه السلام ولا يخفى ان الظاهر
الكلام ان وفاة ابن نبيع في زمان ابي جعفر الثاني عليه السلام وبالمجمل انه ما
ادرك بعد لامتما في مثل هذا الكلام حيث لم يذكر اسم ولا نا الرضا عليه السلام
التيمة والشا فاعلم منه ان ولده النبيه على آخر من ادركه من الأئمة عليه السلام
التيمة وبما يمكن تأييده مع تأمل فيه عاروا الكشي في موضع آخر من رجاله
عن علي بن محمد قال حدثنا بنان بن محمد عن علي بن مهزيار عن محمد بن اسمعيل بن

بن نبيع

بن نبيع قال مثلث ابا جعفر عليه السلام ان يارني قميص من قصه اعد كفتي فحدثني
قال فقلت له كيف صنع به جعلت فداك قال انزع اذناه ان قيل لا نسلم كونه
من هذا الكلام ما ذكر لان الكشي في موضع آخر من رجاله ذكر ان محمد بن اسمعيل
ادركه موسى بن جعفر صلوات الله عليهم اذ لم يزلوا في ذلك لعمري ان يكون مراده انه لم
يدرك لغيره ولا نا الكاظم عليه السلام وقد عرفت فساد قلنا يمكن ان يحمل عنه
وجهين الأول ان المدعى ان المعنى ان الظاهر من هذا الكلام هو ما اشترنا اليه
الواجب عمله عليه عند انقضاء القرنين على خلافه في موضع بعينه قرينة لا
تأخر عن ارادة ذلك المعنى منه لكن صرف اللفظ عن ظاهره في موضع بعينه قرينة لا
منه عنه فيما انفت فيه والثاني وهو الحق ان الكلام المذكور يدين بالنسبة إلى
ما بعد الفعل وقد وثق بالنسبة إلى ما قبله وما نحن فيه من القسم الأول وهو
من الثاني كما لا يخفى فلا تغفل اذا علمت لك فاعلم ان وفاة ثقة الإسلام محمد بن
الكليسي اسكنه الله تعالى المكان العالي اما في سنة تسع وعشرين وثلاثمائة كما
جماعة من النجاشي وفي سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة كما هو المحكي عن شيخ الطائفة
احله الله تعالى اذ الكرامة ووفاء مولانا ابي جعفر الثاني اى الحجة عليه السلام
ما ذكر وفي سنة عشرين ومائة لا يخفى ان التقا وقتئذ الاثني عشر مائة وثلاث
وتسع سنة ومع ذلك كيف يكون روايته عنه من غير واسطة وان كنت في ريب
من ذلك فاستمع لما ابهت عليه فاعلم ان ولادة ثقة الاسلام وان لم يشر
في كلمات علمائنا الاعلام على التنبية على هذا المرام لكن المشهور المصريح به في كلام
جماعة من الفضول انه صنف كتاب الكاظم في مدة عشرين سنة ولا يخفى على المتبحر في
كتاب انه قد روى عن محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان من بدائنه الى نها
فلو كان هو ابن نبيع يلزم ان يكون تصنيف مجموع الكاظم قبل وفاة مولانا الحجة
السلام وهو ما قطع بعينه لوجوه الأول انه لو كان الامر كذلك لكان له ان اعلم الله

مقامه لما تخرجته في ضبط الاخبار وفيها سيرة في جمع الآثار وايضا بعض الروايات
 مولانا الجواد عليه السلام يروي عنه صلى الله عليه وآله من غير واسطه و
 انشأوه **اللفظ** انه لو كان كذلك كان الكتاب الكافي مزيدا لا يوجد في غيره **فضل**
 لا يتحقق فيما عداه فكان اللانتم بنيه ارباب الرجال عليه كالا يخفى على المتبحر
 ان ديدنهم التنبه على ادون من ذلك **الثاني** انتم بنيه ارباب الرجال عليه بل ان يكون
 ثقة الاسلام زاهدان مائة وثلثين سنة لما تقدم من ان الثقات رتبين وفاة
 مولانا الجواد عليه السلام ووفاته رحمه الله تعالى مائة وثلث او ثمان سنة **الفرق**
 ان تصنيف مجمع الكافي عشرين سنة في حوته ومعلوم ان الشخص في اول سنة
 غير قابل للتصنيف بل لا بد من مضي زمان طويل حتى يكون قابلا للتصنيف والادب
 وهو ما اخفاه فيه **الراجح** ان اللانتم من ذلك ان يكون ثقة الاسلام مدركا
 لزمان اربعين من الائمة عليهم الاف السلام والحقبة وهو معلوم الفاضل من البلا
 اذ لو كان كذلك يكون له منشرا بلقاء بعضهم ومستندوا باخبارهم ومشتريا
 باخبارات جلالهم ويكون لغاية تجهل في ضبط الروايات اخذ من بعضهم ولم يخذ
 جميعهم وقلة الوسايط عند الحديث امره غريب فعلى الاستاد انهم شئ محجب كيف
 مع انشاء الواسطه بالمره واخذ الاحاديث والعلوم من يتابع المحكم والبرهان
 اما بالنسبة الى الثاني فلان يتبع الاما ديت الواصله اليها بواسطه سطه يرفع
 المحجب عن ذلك واما بالنسبة الى الاول فلا لو كان الامر كذلك لبينه ارباب الرجال
 عليه واصل ارباب الشافيه اليه والمعلين خلا ذوالظاهر بل المقطوع به علمه
 بالنسبة الى الغير مولانا **الما حله** **الثاني** اشرف واما بالنسبة اليه فحقا كان
 ممكنا لا تترك في الغيبة الصغرى عليه السلام وتاريخ وفاته بناء على الحكاية الاولى
 هي تاريخ وفاة ابي الحسن على بن محمد المسمى آخر روايه عليه السلام لكن الظاهر خلافه
 يظهر منه في اول الكافي ان تصنيفه في زمان الغيبة لا في زمان شيعه الائمة عليهم

الافان

آلاف السلام والحقبة وبالجملة احتمال ذكره لزمان مولانا الجواد عليه السلام واخذ الحديث
 من ابن بزيغ في ذلك لان تما لا يقطع ايضا وعلما انشأوه واما تصديرا بلطالين
 سدا للاعتال واولا الشاعرة المقال واما بقا ابن بزيغ الى زمانه اي بعد زمان الائمة
 بناء على ما تقدم من علم ذكر زمانهم عليهم السلام فهو ايضا كذلك لوجوه اما الاولى
 فلما تقدم من ان الظاهر من كلام الكشي انه ما درك بعد مولانا الجواد عليه السلام
 واما الثاني في فلا يترك لو كان الامر كذلك لكان مدركا لست من الائمة عليهم الاف
 السلام والحقبة ولو كان كذلك لبينه ارباب الرجال عليه لان ذلك مزنيه ما فان
 بها احد من الرواة ونظيره لم يسل بها واحد من الاشرف مع ان ديدنهم التنبه
 على امثاله كيف جاز من مثل الكشي فوالله مرفق ان يقول محمد بن اسمعيل
 رجال ابي الحسن موسى عليه السلام وادرك ابا جعفر الثاني عليه السلام واما
 الثالث فلان الكشي وغيره من اهل الرجال ذكروا ان الفضل بن شاذان يروي
 عن جماعة كثيرة وعدوا من جملة محمد بن اسمعيل بن بزيغ وقد عرفت ان الكلام
 محمد بن اسمعيل الذي في اول سند الكافي الراوي عن الفضل بن شاذان فليس
 ذلك ابن بزيغ لما عرفت من ان الفضل يروي عنه الام يروي عنه اذ مقتضى رواية
 الفضل عنه ان يكون شاخرا عنه وهو مقدم ما عليه في الطبقة ومقتضى روايته
 عنه على ما هو المعروفه تقدمه عليه واخره عنه فيها فيلزم ان يكون تارة
 متقدما عليه في الطبقة واخرى شاخرا عنه فيها وهو فاسد على تقدمه لا كما
 عنه نقول لا شبهه ان روايته الفضل عن ابن بزيغ بالنسبة الى رواية محمد بن
 في اول سند الكافي عنه مما يندرج في جملة الدقة وهو بالنسبة الى خلافت
 غاية السوء والكثرة فهو اولي ببنيه اهل الرجال عليه من عكسه فالأقضا

السند الصحيح في غيره فربما ظاهرة واماره عليه وعلازمة باهرة على انه ليس كذلك
 بان محمد بن اسمعيل بن بزيغ ضعيف في الغاية وفاسد في شبهة قال الفاضل المحقق
 داود في اول تبيينها ان رجالة اذا اوردت رواية عن محمد بن يعقوب بن محمد بن
 اسمعيل بن واسطه في حقها قول لان في لقائه له اشكال لا يقف الرواية بمجملاته
 الواسطه بينهما وان كانا من مخرجين معظمين اقول ان كان منشأ الاشكال محل محمد
 اسمعيل بن بزيغ فالاشكال في المقام مما لا شبهة فيه بل يمكن بعينه محمد بن
 دعوى انه راجع تحت الامتناع لكن لا شبهة في ما جعله عليه لما علمت فان لم يكن
 المنشأ ذلك فالاشكال في اللقاء مما لا وجه له لان الكلام فاعرفت في محمد بن
 اسمعيل الذي يروي عن الفضل وقد علمت عن وفاة الفضل كان في حقه مولا
 العسكري عليه السلام وذكر الكشي في موضع من رجاله ان وفاته كان قبل شهرين من
 مولانا العسكري عليه السلام ووفاته عليه السلام في ستين ومائتين وقد روت وفاة
 الاسلام اما في سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة على اختلاف القولين فيكون التقاؤهم
 الوفائيين ثمانا وتسعا وستين سنة محتمل اسمعيل الذي يروي عنه ثمانية ايام
 وهو من الفضل ماضي الرواية عنه من غير واسطه ان يكون في طرف تلك المدة فما
 وجه الاشكال في لقائه ايام لم يولد لم يكن مراده رواية محمد بن يعقوب بن محمد اسمعيل
 الفضل بن محمد بن اسمعيل عن كان في طبقة ابن بزيغ كونه بن عمار عليه السلام عليه
 بعض لا فاسل يكون الامم كما ذكره من الاشكال في صحة الرواية بمجملاته الواسطه لكن
 الثاني في ثبوت مثل هذه الرواية عن ثقة الاسلام ولم يحضر في الان ذلك مع ان
 في كتاب الكافي ان ياتي بجميع سلسلة السند بينه وبين المعصوم ولا يخلف في ذلك
 السند احد الا ان يكون المراد في غير الكافي وفي غيره ما به هنا الفضل في ذلك
 ان بعد ان عرفت على هذا القول غيره مما ياتي في محمد بن اسمعيل الذي كلام متافيه
 بعض حواشي الاستبصار قبل ان اظهر كلام احدهم العلماء يدل على قبحها وتقصيها
 اجمعت فسن في تحصيلها وتحقق الحال فيها فظهر من عجزه القياس المطلق الا ما ذكر

الجمالية

الجمالية وغيرها ضعف القول المذكور على التبع الذي ذكرت ثم بعد ذلك عرفت
 على الكلام العالم الثاني والفاضل الذي ليس له ثانی في حقها اليها في اعلى الله مقامها
 في المقام الثاني استدلال على بطلان القول المذكور ببعض الوجوه المقدمه مع
 ايراد المناقشة في ذلك فلا بأس بالاشارة اليها ودفعها كيلا للغرض من تحقيقها
 المقصد اقول منها المناقشة في الاستدلال بقول الكشي انه ادركنا
 الثاني عليه السلام على عدم ادراكه لمن بعده من الائمة عليهم السلام حيث قال
 تمنع كون تلك العبارة ضافية في ذلك ولو سلم فلعلى المواجه الادراك الرواية لا ادراك
 الزمان فقط ومنها المناقشة في الاستدلال بعدم تبيين اهل الرجال على ادراك محمد
 اسمعيل بن بزيغ لستة من الائمة عليهم السلام في السلم والرجعة على عدم ثبوتها
 الى زمان ثقة الاسلام بان المزية العظمى روية الائمة والرواية عنهم عليهم السلام
 لكنه لم يروهم ويمكن المحال باعان الاول فلا مانع من نفي العبارة ولم يروهم
 اليه ايضا اذا اظهرت كافي امثال المقام وما ذكره بعد التسليم من احتمال كون
 الرواية لا ادراك الزمان فقط نقول سلنا ذلك كذا نقول احتمال ادراكه لزمان
 الائمة عليهم السلام وعدم تشرير رويهم واستفاء بركة بلقاءهم مطلقا مستبعد
 فحين الاول وهو المطلوب باعان الثاني في فقد ظهر بما ذكره فلا حاجة الى ذلك
 وبالجملة لا شبهة في ضعف القول المذكور وفاسده والقول الثاني ان محمد بن
 اسمعيل المذكور هو البرمكي وهو الذي اختاره شيخنا اليها في اسكنه الله تعالى
 المكان العالي لان الصدوق يروي عن ثقة الاسلام بواسطه وعن البرمكي
 بواسطه فيظهر عجيب الطبقة انه ذلك ولان الكشي المعاصر لثقة الاسلام
 يروي عن البرمكي تارة بواسطه واخرى بدونها فينبغي ان يكون هو ذلك الشخص
 المعاصران في ذلك ولان محمد بن جعفر الاسدي المعروف بابي عبد الله الذي كان
 معاصر البرمكي توفي قبل وفاة الكشي بن مائة وعشرين سنة فيقر زمانه
 من زمان البرمكي ويمكن الجواب اما عن الاول فانه غاية ما يلزم منه احتمال كون
 البرمكي وبزيغ استخرا كونه ذلك ولا يلزم من منع الاستحالة القبول لمحمد بن بزيغ

في قوله الكشي بن بزيغ بن محمد بن اسمعيل
 المذكور في الرواية فاجابها

بلا واسطه لا يخرج المعاصرة
 لهم دعوى روية ولا رواية
 فيجوز ان يكون ابن بزيغ
 با في الائمة عليهم السلام

معه في تلك الطبقة من دناءة في الاسم المذكور كما هو الواقع على ما استنفذ عليه
 ذلك لا يحصل العلم بل لا يظهر بان ذلك نعم لما كان الكلام في محمد بن اسمعيل الذي
 يروي عن الفضل وفي صدر سند الكافي فلو كان الذي يقف عليه سند الكافي
 بواسطتين روي عن الفضل اذا كانت الوساطة الثانية ثقة الاسلام لكان
 للفقهاء رجحان على ان لا يجمع الامرين فلا يكفي احد ما يسمى الثاني
 عن الثاني فعدم الدليل على لزوم اشتراك المعاصرين في ذلك يجوز ان يكون
 احدهما مدركا لو اريد تقديم عهد في محله اولي اخر في تارة من غير سبب
 وتارة معها محال فلا خلافه لعدم ادراكه اياه لا يروى الا مع الوساطة
 لانه لا يبين ان يكون محمد بن اسمعيل الذي يروي عن الفضل هو ذلك نعم
 اما يلزم ذلك لانه يكن في تلك الطبقة من دناءة البرمكي في الاسلام المذكور
 وهو نوع لما ياتي فاقبل ثم ان التمسك بمثل هذا الدليل على عدم كون البرمكي
 والحق التمسك به لكونه اياه بانه هو ان ثقة الاسلام لا يروي عن محمد بن
 عن الفضل الا من غير واسطة فعلى تقدير تسليم لزوم اشتراك المعاصرين في
 نقله ان الكافي لكونه معاصر ثقة الاسلام لابد ان يكون هذا الشخص من يروي
 الكافي من غير واسطة فقط كما هو الواقع على ما استنفذ عليه فاقبل فلا يكون
 ذلك الشخص البرمكي لعدم اختصاص روايته الكافي عنه بغير واسطة واما عن
 الثاني فلان محمد بن جعفر الاسدي المذكور وهو الذي يروي ثقة الاسلام
 محمد بن اسمعيل البرمكي بواسطة فبعد الرواية من غير واسطة فيما عند كون وفاة
 الاسدي المذكور قبل وفاة ثقة الاسلام بتلك المدة المذكورة كما لا يخفى على السالكين
 حال الوسائط والطبقات فالتمسك بوفاة الاسدي قبل وفاة ثقة الاسلام
 المدة لعدم دعائته عن البرمكي من غير واسطة اولي من التمسك به ولو اشتهر عنه
 بل وبنها تم الحكم بان وفاة قبل وفاة الكافي بقرين من سنة عشر لعل وجهه ان

المحمدي

الاسدي على ما هو المقبول عن شيخ الطائفة والنجاشي على الله مقامهما في
 وثباته وفاته الكافي في ثمان وعشرين وثلاثمائة ولا يعلم في اي وقت من
 سنة لا في الاول ولا في الثاني فيحتمل ان يكون الثقات بين الوفايتين ازيد من
 عشر سنة فيحتمل ان يكون اقل من ذلك فيحتمل ان يكون هو ذلك من غير زيادة
 ولا نقصان ولما كان الاخير مستبعدا حكم بقرين من سنة عشر سنة فيحتمل
 ما لم يات الاقل ولا يزيد ثم ان هذا انما يصح اذا كان وفاته الكافي قبل الله
 روجه في ثمان وعشرين واما اذا كان في سبع وعشرين كما هو لقول الاخير على ما
 تقدم فالثقات بين الوفايتين يكون سبع عشر سنة او قرين منها وايضا بين
 على الجميع نظير ما قدمناه في ابطال القول الاول بقرين ان ثقة الاسلام
 دفع الله مقامه يروي عن محمد بن اسمعيل بواسطة الاسدي المقتدر
 يقيد به البرمكي تارة كما في باب حديث العالم من كتاب التوحيد قال محمد
 محمد بن جعفر الاسدي عن محمد بن اسمعيل البرمكي الرازي الخ وفي
 المحرر والاشغال منه حيث قال محمد بن ابي عبد الله عن محمد بن اسمعيل
 البرمكي الخ وغيرهما ويطلقه وفيما اذا روي في صدر السند كان يقول محمد
 اسمعيل عن الفضل لم يقيد مطلقا مع كثرة حد افيظن من ذلك فاما ما
 بالعلم بل لا يبعد دعوى العلم في ذلك اذ لو كان ذلك كان تقيده به هنا
 انشبا لان وقوع البرمكي في صدر سنده ابعد بحسب الطبقة على ما لهلك
 مما اسلفناه ومعلوم ان التقييد انما هو لرفع الاستباه فكما كان الاشياء
 فيه اشتد واقوى كان التصدي لرفعها اهم واولي وعدم التصيد بذلك
 في موضع من صدر السند مع ما عرفت من بعد وقوعه فيه والتصيد في
 غيره مع عدم البعد ليس الا لاجل انه غير ذلك وهو المطلوب وايضا
 محمد بن اسمعيل البرمكي على ما يظهر من النجاشي عند ترجمه عبد الله

داهية لقي أصحاب الصادق عليه السلام حيث قال عبد الله بن درهم
 الاحمدي ضعيف كتاب يروي عن ابي عبد الله قال الحسن بن احمد بن محمد بن
 الهشيم الحلبي حدثنا ابي عن احمد بن يحيى بن زكريا عن محمد بن اسمعيل
 عنه به اشبه فيبعد بقائه الى زمان الكليني قدس الله روحه فلهذا
 ايضا ضعيف فالحق الذي ليس عنه محض له محمد بن اسمعيل النيشابوري
 المكنى بابي الحسن وفي بعض نسخ الرجال الغير المولود عليه ابي الحسن
 الاول انه احد مشايخ الكلين كما صرح به سيد المدققين الفاضل
 الذي قدس الله روحه فليكن انه الذي يروي عنه والثاني انه تلميذ الفضل
 شاذان كما نقل عليه الفاضل التميمي المذكور والحدث الكاشاني في
 روحها فيغلبي الظن انه ذلك سيما كونه روي عنه والثالث ان الكليني
 المعاصر لفئة الاسلام يروي عن محمد بن اسمعيل المذكور بواسطة فظهر
 منه الذي يروي عنه ففئة الاسلام كذلك من غير واسطة ينبغي ان يكون
 هو ذلك والرابع انه يذكر احوال الفضل بن شاذان فيقول عنه ان الذي
 يروي عنه هو ذلك ويظهر الثالث والرابع مما ذكره الكليني في ترجمة الفضل
 حيث قال ذكرنا ابو الحسن محمد بن اسمعيل البغدادي النيشابوري ان الفضل
 بن شاذان انحليل ففاه عبد الله بن ظاهر عن نيسابور محمد بن دعائم
 واستعلم كتبه الى آخر ما ذكره مضافا في الاول الى ما ذكره في موضع من
 حيث قال محمد بن اسمعيل قال حدثني الفضل بن شاذان عن ابن ابي عمير
 عن ابراهيم بن عبد الحميد عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 ارد الناس الا تلك ابو زر سلمان وعقد اذ قال فقال فابن ابي سنان
 ابو عبد الله وابن ابي عمير الا بضاعتهم فقال ايضا بعدة الشيخ محمد بن اسمعيل

حدثني الفضل

حدثني الفضل بن شاذان عن ابي عمير الى آخر ما ذكره وقال ايضا في ترجمته على بن
 حمزة النعماني محمد بن اسمعيل قال حدثنا الفضل عن الحسن بن محبوب الى آخره
 والخاص من انه النيشابوري مثل الفضل بخلاف ابن بزيع والبرمكي وبالجملة
 ان هذا القول سالم من المناقشات السابقة ومقتضد بالموتيات المذكورة
 فلا بد من القول به ولا يرد عليه شيء لا بحسب الطبقة ولا في غيرها الا ما
 يظهر من بعض النسخ الكافي في بعض المواضع من انه لم يقع في صدر السند بل
 يروي عنه مع الواسطة كما وقع في باب الترمذي من كتاب المعيشة حيث قال
 ابراهيم عن ابيه وعن محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان حيث ان
 ظاهره انه يروي عنه بواسطة علي بن ابراهيم لكنه لا شبهة في انه من
 اغايط الناقين واكاذيب الناصحين بل الصواب على بن ابراهيم عن ابيه
 ومحمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان وروى عنه في الكافي على هذا الوجه
 بلغ في الكثرة حدا يستدعيهما احتمال الشهمة وتعمير طريق الشك والريبة
 كما لا يخفى على من لاحظ في مباحث قليلة فضلا عن كثرة وبالجملة الظاهر
 بل لا يبعد دعوى القطع في ان محمد بن اسمعيل المذكور هو من نقلة ابيه
 الاشارة لكن ينبغي التعرّف في ان الحديث بسببه ينبغي تحت اي قيمة
 الاقسام المعروفة اذ لم يوصف ذلك في كتب الرجال بالوثاقة فقول الظاهر
 ان الحديث الذي هو في سنده بعد من الصحاح لعله يمكن فيه عيب من غير
 طريق فيكون ثقة لوجه الاول الصحيح العلامة وابن داود قدس الله روحهما
 الشيخ الى الفضل بن شاذان وهو فيه قال العلامة في الفوائد الثامنة
 من القواعد المذكورة في آخره خلاصة طريق الشيخ الطوسي رحمه الله الى محمد بن

جميع المان قال وكذا عن الفضل بن شاذان وقال الفاضل الحسن بن داود عن بعض
الفرقة المذكورة في تحركاته ان كل من الشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي
والشيخ الصدوق في جعفر محمد بن جعفر بن داود بن جعفر بن محمد بن الحسن الطوسي
رجال منهم القضاة المستقيمون من هذا هذا السند الصحيح الذي قال اما الشيخ
فانما يتعلق بالشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي فما روى في الحديث بالاسم
عن محمد بن يعقوب الى ان قال وعن الفضل بن شاذان انني وذلك حكم
منها على الاجمال بوثاق محمد بن اسمعيل ايضا وذلك لان الشيخ نور الله
صلى الله عليه وآله الفضل بن شاذان طرعا على ما يظهر من منجته في الاستصحاب
وبحيث قال وما ذكره عن الفضل بن شاذان فقد رويته عن الشيخ الفاضل
ابي عبد الله والحسين بن عبيد الله واحمد بن محمد بن محمد بن الحسن
بن حمزة العلوي الحسين الطوسي عن علي بن محمد بن قتيبة بن النضر بن
بن شاذان قال وروى ابو محمد الحسن بن حمزة عن علي بن ابراهيم عن ابيه
الفضل بن شاذان وقال ايضا واحمد بن الحسين بن محمد بن الحسن بن احمد
بن القسم العلوي المحدث عن ابي عبد الله محمد بن احمد العلوي عن علي بن ابراهيم
عن الفضل بن شاذان وقال ايضا ومن جملة ما ذكره عن الفضل بن شاذان
ما رويته هذه الاسانيد عن محمد بن يعقوب بن علي بن ابراهيم عن ابيه
اسمعيل عن الفضل بن شاذان في الطريق الاول اربع قتيبة وجدته معتد
من الحسن وفي الثاني والثالث والرابع ابراهيم ان هاشم وهو ايضا كذلك
ولم يبق الا ان يكون الصحة باعتبار الذي فيه محمد بن اسمعيل وهو في نوع
توثيقه من هذين الفاضلين ولا يخفى عليك ان هذا الصحيح من ان داود
فيما تقدم منه انما اذا وردت رواية عن محمد بن يعقوب بن محمد بن اسمعيل ولا
ففي محتملها قول الى آخره الا ان يجعل هذا قوله على المحل المتقدم الكلام وهو ان

ما روى عن محمد بن يعقوب بن محمد بن اسمعيل لا عن الفضل بل عن هو في محتملها
بمعنى والثاني ان محمد بن اسمعيل المذكور من مشايخ الاجابة كما سيجي به جاعل
المحققين كالفاضلين الحسين المديني الذي اما والمحقق المجلي عنهما على الله
مقامهم ولا يحتاج في الحكم بجدالة المشايخ الى تعيين بالوثاق اذا انظرنا من العدل
لا سيما بالنسبة الى من كان من مشايخ مثل فتحة الاسلام كما فيما نحن فيه
وقال شيخنا الشهيد الثاني نور الله في قوله ان مشايخ الاجابة لا يتجاوز
الى التخصيص لما استظهره كل عصر من تفتيم وودعهم وانما ثبت ان الجاهل
العلماء على ما حكمه بعض الاجلاء على تصحيح الحديث الذي روي في نسخة الاسانيد
عن محمد بن اسمعيل وبالجمله الجاهل على تصحيح الحديث الذي في سنده محمد
اسمعيل ولو لم يكن فيه ما ينافيه وقيل استدرك بعض علماء الرجال على ثبوتهم
بعض الرجال الغرض للرواية في كتب الرجال بحكم العلامة في بعض كتبه لثبوتها
بجودة الحديث الذي هو في سنده فيما اذا اتفق العلماء على صحة الحديث كما
علمت من بعض الاجلاء ومن تتبع كتب الاسانيد بطول صحة الحديث ومن اطلعت
عليه من الفاضلين بصحة حديثه العلامة في المختلف والمجموع والتدكره
والفاضل المقداد في التفتيح والشهيد في الدرر والحق الثاني في جامع
التقاضي والشهيد الثاني في الركن والروضه والمحقق الارمني في مجمع البحار
والبرهان وان اردت ان تطلع الى صدق المقال فاذ ذلك على موضع فانظر
جميع الكتب المذكورة في مسئلة جواز الاجتزاء بالتبسيحات اربع مرة واحدة حتى
يتبين لك ذلك ومن حكم صحة حديثه مصافا الى من صاحب المجلد الرب
الفاضل النجاشي يقدس الله روحهما في المداولة والمجاز في مباحث الكون
العلماء الذي بعد الانتساب منه حيث حكاه فيهما بحجة الحديث الذي في علان
ونظيره المأثور التمسك قد استقل سنده عليه وايضا ان شيخنا الشهيد الثالث في
مباحث الوقت في المسالك في شرح كلام المحقق في علان اذا وقف على ان الاما

هذه مقالة في تحقيق الحال في محمد بن خالد البرقي الذي عد شيخ الطائفة اهل البيت
 عمل الكرامة في رجال سادتنا الكرام والرضا والجواد عليهم الصلوة ونقول في
 مقالة العلماء الاعلام فيه فقال النجاشي انه كان ضعيفا في الحديث وابن
 الغضائري على ما حكاه العلامة وغيره عنه ان حديثه يعرف وينكر فانه يروي
 عن الضعفاء كثيرا وقد روى الرازي وقال العلامة قدس الله تعالى روحه في
 المتن في بحث كنهيت ملوك الكوفة لا يروى عنه الا في حديث عن محمد بن خالد البرقي
 عن ابي عبد الله عليه السلام ان عليا عليه السلام صلى في كسوف الشمس وكهنت
 في اربع سجرات وابع رعات الى ان قال لا نقول هذا ان الجبل ان لم يزل يما
 احد من علمنا انما كنا نمدقونهم وايضا فيما معارضنا للاحاديث الضعيفة وايضا
 ان حديثه لا يروي عنه محمد بن خالد بن رارة عن الصادق عليه السلام رارة عن ابي
 القحطري عن ابي بصير عن ابي حمزة انه روى عنه ايضا ان محمد بن خالد بن رارة عن محمد بن
 ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي حمزة انه روى عنه ايضا ان محمد بن خالد بن رارة عن محمد بن
 بالفضل المشطوع ما هذا الفظه واما رواية سعيد بن يسار فهو ابو جعفر في الباب
 دليل ان في طريقهما البرقي مطلقا وهو مشترك بين ثلاثة محمد بن خالد بن رارة
 الحسن وابنه احمد والكل ثقات على قول الشيخ ابي جعفر الطوسي ولكن النجاشي
 ضعيف عن ابي ابي الغضائري حديثه يعرف وينكر ويروي عن الضعفاء والضعفاء
 الرازي واما ثقات من المراجع والتعديل فالحجج مقدم وظاهر حال النجاشي انه
 ائمة المجاهدين وراعيهم بحال الرجال هذا غاية ما يمكن ان يورد في مرجع هذا
 الرجل وضعفه واما ما يذكره قطابه فكثير لا يشيخ الطائفة قدس الله روحه
 وفقهه في جباله في احباب ولا ارضا عليه السلام حيث قال محمد بن سليمان الانباري
 يصرف ضعفه عن الفضل الا انه يروي عن محمد بن خالد البرقي ثقة هو لا يروي عن احبابه من

من يروي عليه السلام وقال العلامة في الخلاصة محمد بن خالد بن عبد الرحمن بن محمد بن
 علي البرقي ابو عبد الله مولى ابي موسى الاشعري من اصحاب الرضا عليه السلام
 ثقة وقال ابن الغضائري ان حديثه يعرف وينكر ويروي عن الضعفاء كثيرا ويروي
 الرازي وقال النجاشي انه ضعيف الحديث والاعتماد على قول الشيخ ابي جعفر الطوسي
 من تهذيبه وذكره ابن داود تارة في باب المدينين وثقة واخرى في باب المدينين
 وسكت عنه وثقة العلامة مسمى الحسين في الوجيز قال محمد بن خالد البرقي ثقة
 وشيخنا الصدوق في كتابه في رتبة روى عنه مترجيا في باب القطعة من نفسه
 حيث قال روى ابو عبد الله محمد بن خالد البرقي روى عنه وهب بن وهب قال المولى
 الحق لا يروي عنه في مباحث الزكاة في جواز اخراج القيمة ما هذا الفظه واما
 دليل الجواز فيناجونه من غير الانعام فهو صحيح احمد بن محمد بن خالد بن رارة
 عن ابي البرقي الا انه وايضا قال عند البحث عن نجاسة البول والغائط يرد ذكر
 رواية الحسين ما هذا الفظه والحق ان سنداه معتبر وان كان في الطريق البرقي
 واما ان الظاهر انه احمد بن محمد او ابوه او جده وهم ثقات ثم اقول ان الترخيم
 لعول الموثقين لصراحة قولهم في ذلك بخلاف قول النجاشي من اما قول النجاشي في
 الفرق بين قول فلان ضعيف وضعيف في الحديث ولعل المراد منه ان تضعيفه
 الحديث روايته عن الضعفاء فالحكم بالضعف انما الحديث لا الضعيف اصل وقال
 الحق لا يروي عنه في مباحث ملوك الكوفة من مجمع الفائدة مشير الى قول النجاشي
 المذكور وهو ايضا ليس بصريح بالضعف في نفسه وقال المولى التي المحلل في النجاشي
 اطلاق قائم انه تضعيف في الحديث او يروي عن كل احد يقول تضعيف في الحديث ليس
 مرجع الضعيف اصل فاما الى ما في كلام النجاشي من مدح هذا الرجل حيث قال وكان
 من نوعه في الحديث وكان ادبيا حسن المعرفة باخباره وعلم العرب وكتب ما
 كلام ابن الغضائري فلهذا يروي ان قوله حديثه يعرف وينكر ليس الا على فسيح الروى

حدثنا محمد بن عبد الله المحمدي عن ابيه عن احمد بن محمد بن خالد بن عيسى عن ابيه
 عن ابيه عن جده عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله ان كل رجل
 على السقط كما يشاء في الرسالة الموضوعة لتبين حاله او حال احد من محمد بن
 قتيلا فلا حظ لكن وجد في نسخة الكوفة رواية عن مكرانا الصادق عليه السلام
 وهو هذا علي بن ابراهيم عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه عن ابي عبد الله
 السلام في قوله كنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها بهذا الحديث
 نزل بها جبرئيل على محمد صلى الله عليه واله والحديث المذكور في الروضة
 قوم صالح قليل فلا حظ ويقتل الارمال باسقاط الارواح كما في الروضة ايضا
 روى عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال الحق يخرج في ثلث في العرق والطين والحق الظاهر ان العرق بالعين للسكر
 وفار الآكله والملاعبة السعد ويكن ان يكونه بالدين والآراء المصنوع للمعنى
 ظاهر وحكمة في قوله عليه السلام في ثلث السببية واما ذكره شيخنا الشهيد الثاني
 في المسالك فهو ما روى عن كلام الجاش وابن العنباري كما يظهر من كلامه
 هناك وحيث قد عرفت حاله ظهر لك حاله مضافا الى معارضته بما ذكره
 في حاشيته على الغلاصة حيث قال الظاهر ان اقول الجاشي لا يقتضي القبول
 فيه لقننه بل فيهم روى عنه ويؤيد ذلك كلام ابن العنباري وخرج فالجمع
 قول قوله لا يخرج له وظهر عن المعارض اعمى فالظاهر ان نسخة محمد بن
 معدود في الصحاح وهو محذور المحققين من المتأخرين ايضا

هذه مقالة في حال عبد الحميد فالظاهر ان نسخة العلامة وابن داود بن سالم العطار
 ورجال ابنه محمد بن عبد الحميد فقول اما عبد الحميد فالظاهر ان نسخة محمد بن

وابن داود

قال عبد الحميد

وابن داود قال في الخلاصة عبد الحميد بن سالم العطار روى عن ابيه عليه السلام
 وكان نسخة وقال ابن داود عبد الحميد بن سالم قال في نسخة وقال في نسخة
 ترجمة ابنه محمد بن عبد الحميد روى عبد الحميد عن ابي الحسن عن ابي عبد الله
 على هذا كان المناسبتين في ترجمته من صاحب كتاب الكافي عليه السلام
 ايضا كما لا يخفى ولا يخفى ان ما ذكره في ترجمته ابنه محمد مطابق لما ذكره الجاشي في
 ترجمته حيث قال محمد بن عبد الحميد بن سالم ابو جعفر روى عبد الحميد عن ابي الحسن
 من ابي عبد الله في كتابه السيد السند الامير مصطفی في رواية عنه قال الجاشي
 عند ترجمته محمد بن عبد الحميد بن سالم العطار ابو جعفر روى عبد الحميد عن الصادق
 عليه السلام في رواية مطابق للواقع كما عرفت ثم اقول وما يؤيد اليه وثاثة عبد الحميد
 المذكور الصحيح المروي في باب الروايات من كتاب وصايا المتقدمين عن احمد بن محمد
 بن عيسى عن العباس بن جعفر بن علي بن عمار عن محمد بن اسمعيل بن زياد قال ان
 رجلا من اصحابنا مات له يوم فرغ امره الى القاضي الكوفي فصرع عبد الحميد بن سالم
 الذي كان له وكان رجلا خفيف وزنه صفرا او سافرا فصار في جناح عبد الحميد
 فلما رجع الجوارى ضعفت قلبه في معهن ولم يكن الميت ميتا الله وصيته
 وكان يوما به بيا اراقا منى لا يقين فخرج قال محمد بن كوت ذلك لا يجوز
 نقلت جعلت فداي الموت الرجل من اصحابنا فلا روى الى احد من القضاة
 فيقيم القاضي رجلا ما لي بعين او قال بذلك الرجل منا فضعف ظنهم
 فخرج فمات في ذلك فقال اذا كان القبر هكذا وشغل عبد الحميد فلا روى
 هذا الحديث وقاله ايضا في باب انباء الجاشي من كتابه تهذيب الجاشي
 عن محمد بن اسمعيل قال مات رجل من اصحابنا وله يوم فرغ امره الى القاضي الكوفي
 فصرع عبد الحميد القيم بالرواية وكان الرجل خفيف وزنه صفرا او سافرا فصار في جناح عبد الحميد
 المتأخر فلما دار عبد الحميد مع الجوارى ضعفت قلبه في معهن اذا لم يكن الميت ميتا

يقول

اليه وسبته الى آخوه ومما رواه في باب الوصايا يظهر ان محمد بن اسمعيل في هذا
 ابن جعفر بن عبد الحميد بن سالم ولا يخفى ان شيخ الطائفة ذكر عبد الحميد بن سالم
 من اصحاب مولانا الصادق كما علمت والتجاشي وغيره ذكره انه روى عن مولانا الكاظم
 عليه السلام ومن الحديث المذكور يظهر انه روى الى من اصابه مولانا الطاهر الطائفة
 انه لما روى عن ابي جعفر عليه السلام ولا يخفى ان محمد بن عبد الحميد بن سالم
 اسمعيل بن موسى بن جعفر بن محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر روى عبد
 محمد بن عبد الحميد بن جعفر بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر روى عبد
 الحميد بن ابي الحسن بن موسى وكان ثقة من اصحابنا الكوفيين له كتاب التوحيد
 اخبرنا ابو عبد الله بن شاذان قال حدثنا احمد بن محمد بن محمد بن يحيى عن عبد الله بن
 جعفر عنه بالكتاب قوله وقال ثقة فيه احتمالات احدى ان يكون النصير في
 كان عابدا الى عبد الحميد كما يقتضيه السياق والثاني ان يعود الى ابنته ولا
 يبعد ان يقال ان هذا هو الظاهر لكون العنوان فيه والكون النصير في قوله لكان
 الى آخوه عابدا اليه ولعله ذكره عبد الحميد بن سالم في باب العيون وهو غير ملام
 لكون التوثيق له فيكون كان عطفاً على قوله روى وبعد جعل العطف في مقام
 المعطوف عليه يكون الكلام في قوة ان يقر محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر
 ابو جعفر كان ثقة وكلام ابن داود الظاهر في دلالته عليه فيه جهلاً لا زادها ان
 يكون النصير في كان عابدا الى عبد الحميد كما يقتضيه السياق والثاني ان يعود الى
 ابنته ولا يبعد ان يقال ان هذا هو الظاهر لكون العنوان فيه والكون النصير في قوله
 للكتاب الى آخوه عابدا اليه ولعله ذكره عبد الحميد بن سالم في باب العيون وهو
 ملام لكون التوثيق له فيكون كان عطفاً على قوله روى وبعد جعل المعطوف عليه
 بكونه الكلام في قوة ان يقر محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر كان ثقة وكلام
 ابن داود الظاهر في دلالته عليه روى قال محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر

باب الوصايا
 محمد بن اسمعيل

ابو جعفر

ابوه عن ابي الحسن الكاظم عليه السلام وكان ثقة من اصحابنا الكوفيين ثم الطاهر
 ابنه اعقده بن محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر الكاظمي باب جعفر بن محمد بن جعفر
 عن ابيه عن ابي الحسن الكاظم عليه السلام قال محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر روى عبد
 عن ابي الحسن بن موسى عليه السلام ثم قال محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر
 روى ابو عن ابي الحسن بن موسى ثم قال محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر روى عبد
 ابو عن ابي الحسن الكاظم عليه السلام كان ثقة من اصحابنا الكوفيين وفيه
 يخفى لان التجاشي لم يذكر محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر روى عبد
 انه من اصحابنا الكوفيين فالنسبة الى الحسن بن جعفر بن عثمان وذكر اصحابنا الكوفيين
 في عثمان بن ابي جعفر بن ابي الحسن ما علم انه لم يرد فيه ولا في المذكور في محمد بن
 عبد الحميد روى عنه ابن الوليد ولم يذكر فيه محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر
 ذكره في اصحابنا الكوفيين عليه السلام محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر روى عبد
 وذكر في اصحابنا الكوفيين الرضا عليه السلام محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر روى عبد
 الطاهر ابو جعفر روى عبد الحميد بن محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر ابو جعفر روى عبد
 اظهر من كلام التجاشي لقوله روى ابو الى آخوه فاما ما روى في نسخة من كتابه في
 ثقة يظهر مما ذكر ان كلام التجاشي وابن داود كليهما يقتضي الحكم برأيه محمد بن
 عبد الحميد هكذا الحال لعلنا في هذا الاختلاف محمد بن عبد الحميد بن سالم الطاهر
 ابو جعفر روى عبد الحميد بن ابي الحسن بن موسى عليه السلام كان ثقة من اصحابنا
 الكوفيين ولما ذكر عبد الحميد بن ابي الحسن روى عنه كما سمعت فظاهر منه في
 هذا المقام ان التوثيق المذكور فيه انما هو لابي لا لابن لتوثيقه اياه في باب
 العيون عند ترجمة الاب الا ان يقال ان الظاهر من كلامه في عبد الحميد انه استفاد
 توثيقه من كلام التجاشي بناء على جعله التوثيق في كلامه لاب لا لابن وذكر
 الكلام المشتق على التوثيق في عثمان بن ابي الحسن وان لم يكن مناسبا لكونه يكره في

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل منازل الرجال على قدر درجاتهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
سأله على اكل الخليفة وختمه الامام جلاله عليه وعلى آله الاف الخيرة من الله
عزيز القهار **في عياد** يقول الملقى الباب سيد العالي ان محمد بن حيدر والوفاء
هذه رسالة في تحقيق الحال في محمد بن سنان فاعلم ان وقوع الحال فيه ليست في
الحكم في مقام الاول في بيان القادسين فيه وذكر كل اسم القادسة فتقول
منهم الثقة الجليل الفضل بن شاذان في بعض كتبه ان من الكتابين ان اسمه
محمد بن سنان وليس يزيد الله ومنها ما حكاه عن محمد بن سعد بن خالد عبد الله بن
محمد بن سمعت الفضل بن شاذان يقول لا استعمل ان اروي احاد شي محمد بن سنان
ومثله حكاه عن حماد بن ابراهيم بن ابراهيم بن نوح وسبق في كلامه عنهما ما
حكاه الجاهل عن الكشي انه كان ابدا الحسن بن علي بن محمد بن قتيبة الزياتي يقول
قال ابو محمد بن الفضل بن شاذان روي احاد شي محمد بن سنان عن علي بن ابي حمزة
ان قوما احاد شي محمد بن سنان ومنهم الثقة ابو بن نوح المصنف هو ابو بن
نوح بن دجاج قال الجاهل انه كان وكلا ابني الحسن وابي محمد عليهما السلام عظيم

المعتمد عليه

كتاب القلوص في الطب

ان غنه في هذا المرام مقالا
اما احكامه الكسبي في علمه
ذكر الفضل في هذا ان

المترجمة لها ما من راي كان شديد الزعم كثير العبرة فلهذا في رواياته وقد
الكثير من تحفه حمدا وانه قال كيف احاديث محمد بن سنان عن ابي عبد الله
وقال لا استقل ان اروي احاديث محمد بن سنان وهم شيخنا الكثير قال في
ترجمة الفضل بن عمر جدني ابو القاسم ضربه الصباغ وكان غالبا قال جدني
ابو يعقوب بن محمد البصري وهو غال كون من اركانهم ايضا قال جدني محمد بن
وهو ايضا منهم قال جدني محمد بن سنان وهو كذلك منهم شيخنا المميز ^{عليه السلام} قال
تكا روضه السعيد فقد بكل حبه انه قال في رواية التي كتبها في الروي على السند
فان شهر رمضان لا ينقص ما هذا كلامه في ذلك يعني ما دل على انها لا تنقص
رواه محمد بن الحسين بن ابي الخطاب بن محمد بن سنان عن حمزة بن منصور عن
ابي عبد الله عليه السلام انه قال شهر رمضان ثلثون يوما لا ينقص اهل
قال وهذا حديث شاذا في غير معتد عليه في طريقه محمد بن سنان وهو
مطعون فيه لا يختلف العصابة في تنسقه وصنعه وما كان هذا سبيل لم
يعتمد عليه في الدين وايضا انه قال في مقام الجواب عن السؤال عن معنى انبياء
الروية عن الائمة الهاوية عليهم السلام في الاشياح وخلق الله تعالى الارواح
قبل خلق آدم عليه السلام بالقرن عام ما هذا لفظه ان الانبياء يذكرا الاشياح
يختلف افانها وبنان معانيها وقد ثبت الفلاة عليها ابا طيلى كيرة وصنقوا
فيها كتب الفانها اذ اساقوا من ربه الكتب الى جماعة من شيوخ اهل الحق
تخوضوا في المايل بانها فيها اليهم من جملتها كتاب هو كتاب الاشياح ولا
ظلة نسبوه في رواية الى محمد بن سنان ولنا في حق ما ذكره هذا الباشرة
فان كان صحيحا فان ابن سنان قد طعن عليه وهو منهم بالحق فان صدقوا في
اضافة هذا الكتاب اليه فخص ذلك لصلالة عن الحق وان كانوا فقد حملوا ^{الاد}
ذلك منهم الشيخ الجليل ابو الحسن احمد بن علي بن احمد بن عباس النخاس ^{عليه السلام}

فقد روي عنه قال في ترجمته محمد بن سنان هو ضعيف جدا لا يقول عليه ولا يلتفت اليه
ومنه احمد بن الحسين بن عبيد الله الضعيف فقد روي عنه في ترجمته
محمد بن سنان هو ضعيف جدا لا يقول عليه ولا يلتفت اليه ما تقدم به ومنهم احمد بن
الحسين بن عبيد الله الضعيف فقد روي عنه في ترجمته محمد بن سنان هو ضعيف جدا لا يقول عليه ولا يلتفت اليه
شيخ الطائفة فانه في رواية له وان اورد في اصحابه من كان له الكفاية والجرأة ومن
تروى عنه ولا يقع قال في الاول محمد بن سنان كوفي وفي الثاني محمد بن سنان
من اصحاب الرضا عليه السلام لكن منعه في اصحابه من كان له الكفاية والجرأة ومن
محمد بن سنان ضعيف وفي القصة محمد بن سنان له كتب وقد روي عنه في
وكتبته مثل كتب الحسين بن سعيد على عددها وقال في الاستبصار في احوال
الرجال انما هي المروءة قبل ان يعطيها مذهبها كان دينها عليه ما هذا
لفظه فاما ما رواه محمد بن احمد بن محمد بن الحسين عن محمد بن سنان عن
المفضل بن عمر قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقلت له اخبرني في
الحياة التي لا يجوز للمؤمن ان يحوها فقال من السنة المحمدي خمسة درهم
زاد على ذلك ردة الى السنة ولا شيء عليه اكثر من خمسة درهم فان عطاء
من الخمسة درهم درهما او اكثر من ذلك ثم دخل بها فلا شيء عليه قلت فان
طلعها بعد ما دخل بها قال لا شيء لها انما كان شرطها خمسة درهم فلما ان
دخل بها قبل ان يستوفي صداقها هدم الصداق ولا شيء لها انما لها ما اشدت
من قبل ان يدخل بها فاذا طلبت لبعده المت في حوزة منه او بعد منة فلا شيء
لها فاقل مله هذا الخبر لا يروى غير محمد بن سنان عن محمد بن مفضل بن محمد
محمد بن سنان مطلق عليه ضعيف جدا وما يخص روايته ولا يشترك فيه غيره ولا
يعمل عليه ومثله قال في تباعد ما رواه الحديث المذكور قال محمد بن سنان مطلق
عليه ضعيف جدا وما يستند روايته ولا يشترك فيه غيره ولا يعتمد عليه انتهى
منهم الحق قال في العترة في مسئلة كرامه بل الخوط التي يطأ بها الكفن بالريون

هذا الخبر

هذا كلامه ومحمد بن عيسى ضعيف وكذا محمد بن سنان وفي سطره محمد بن الحسين
ومحمد بن سنان ضعيف وكذا ابن الحارث ومنهم العلامة فانه مع توقفه في رواية
روايته في ترجمته في الخلاصة حيث قال في ترجمته عند التوقف فيما يروى
طريق الصدوق الى البرقي والحرث بن المغيرة قال لا يروى عنه محمد بن سنان
وهو عن محمد بن عيسى وكذا الى المفضل بن عمر قال لا يروى عنه محمد بن سنان وكذا
طريقه الى عمار بن القزويني والعماد بن ابي اسحق بن عمار بن ابي المقدام
بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب وغيرهما وفي هذه المواضع وان لم يصحح بان
محمد بن سنان لكن الظاهر انه لذلك لا سيما من يمكن ان يكون الضعيف كالمثل
فيها وان اصحح الحق الاستدلال بان تضعفه لذلك وقال في الخلف
البحث فان ترك البقرة موجباً لجملة السهم وهذا لفظه والجملة السهم
التي تدين في طريق محمد بن سنان وفيه قوله ومنهم من داود فانه روي عنه
الثاني في كتابه المحسن للجويني والجمهورين فقال في ترجمته وروي عنه قال
عن حوزة روى عن محمد بن سنان فاما من كتب اشهرها من السوف قال
والغالب في مدنية الضعيف طريق الصدوق الى التميمي بن الحسين
المفضل بن عمر بن عمار بن القزويني والعماد بن ابي اسحق بن عمار بن ابي المقدام
بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب وغيرهما وفي هذه المواضع المتكورة على عمل
بن سنان وتروى بها غيره الى الاولين جماعة الكشي عن محمد بن نصر بن ابي
بن فزع دفع اليه دفعة فيه احد محمد بن سنان فقال انما ان شئت ان
تكتبوا ذلك فافعلوه فاني كتبت عن محمد بن سنان ولكن لا اروي لكم عنه شيئا
فانه قال محمد بن مويهبة كان احدكم به لما روى ولم يكن في سماع ولا رواية
اقام عدله ومنهم شيخنا احمد فانه قد روي في مواضع من كتبه تضعفه فيها

فالتبعية على الأصل
ففيها تبعية

ما في بحث الرضاع من الروضة قال وفيه نظر لمخ الحنفى لما قال على الذكر فان طريقه
سنان وهو ضعيف على اصح القولين واشهرهما **الكتاب الثاني** في التبعية على اختلاف
العلامة في هذا الرجل فنقول للعلامة فيه اربعة اقوال الموقفة بقول رواية
وهو الذي على الامانة المخلصة في ترجمته كما علمت والتضعيف وهو الذي
ذكره في بيان الحال في طريق الصدوق والشيخ حيث ذكر في اويل كتاب الكتاب في باب
الرضاع من المختلف وهو الفصل من نسخة الشيخ عن الباقر عليها السلام قال لا يؤمن
من الرضاع الا المجرى قال قلت وما المجرى قال ام ترضع او طرا استأجر او امه ترضع
ثم ترضع عشر شهرا ثم يرضع القبي وقيل قال لا يؤمن في طريقه محمد بن سنان وفيه قول
ان قال قد بينا دحمان العمل برواية محمد بن سنان في كتاب الرجال انتهى كلامه في دفع
مقامه قال الفاضل المذوق انتهى الداماد في تعليقه على رجال الكتب كثيرا ما يشرح
العلامة الحديث في طريق محمد بن سنان انتهى وما ذكره العلامة من انه في رواية
دحمان العمل برواية محمد بن سنان ينبغي حمله على غير المخلصة لما سمعت من انه لو ثبت
في قول دعائه فيه في ترجمة وضعه في آخوه عند بيان حال طريق الصدوق في
الاقوال الحكم بوقفيته حديثه وهذا هو الظاهر منه في مواضع منها ما ذكره في الحديث
عند البحث من وجوب بالسنة بهذا الحديث قال بعد الحكم بذلك في قوله ما رواه
في الموقف من الحسن الصقل قال قلت لا في عبد الله عليه السلام اخبرني عن ابي
في الغرضة فانه في الكتاب وهذا اذا كنت مستحكما او مجتهدا في شيء فقال لا بأس
ليس في سند من يوجب الحكم بوقفيته الحديث على محمد بن سنان لا في شيخ الطائفة
رواه باسناده الى الحسين بن سعيد عن محمد بن سنان عن ابن مسكان عن الحسن
الصقل وطريقه الى الحسين بن سعيد صحيح وهو عبد الله بن مسكان من اعطاء الرواية
وكانهم وجعلها لا يكاد يخفى واما الحسن فهو وان لم يذكر في الرجال بما يخرج عن المعتادة

الحديث

فكذلك الظاهر ان الحكم بالموتقة مع قطع النظر عن الراى بخلاف الكتاب في هذا قال
ان الحسن اعم يجعله الحال على فرض التسليم فلا يوجب الحكم بوقفيته الحديث فيظهر
ان الحكم بالموتقة انما هو لمحمد بن سنان ومنها ذكره في مسئله الكبر للكرام قال
طريق الخامسة ما رواه الشيخ في الموقف عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
قال سالت عن ابي بصير عن من الكبيكة الصلوة قال تكبر واحدة رواه شيخ
الطائفة في باب باسناد عن محمد بن علي بن محبوب عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن
سنان عن ابن مسكان عن ابي بصير قال سالت عن ابي ما يؤمن في الصلوة
من التكبير قال تكبر واحدة ومنها ما في المختلف في مسئله ان يشان الرعدة
الواحدة لا يوجب بطلان الصلوة حيث قال لنا ما رواه ابي بصير عن الموقف قال سالت
عن من شى ان يجهل رعدة واحدة من الركعتين فذكرها وهو قائم قال يجهلها اذا
ذكرها ما لم يركع فان كان قد ركع فليعزل على صلوة فاذا انصرفت قضاها وليس
بمؤثرة في التمسك باسنادها الى الحسين بن سعيد عن محمد بن سنان عن ابن
مسكان عن ابي بصير عن الحكم بالتوسيق في حديث الحسين بن وان امكن باعتبار
ابن بصيرناه على ما في الامر عليه قدس الله تعالى رحمه في الخلاصة لكن لما كان
التسليم فيها مستقلا على محمد بن سنان فلا محالة يكون حديثه عنه اما صحيحا او قريبا
والقدر المتيقن هو ان في ذلك لا يخلو ان الحسين بن سنان كان الامام في زمانه
فكذلك الحديث الثالث لم يروه عن الشيخ وهو مروي في الفقيه ايضا باسناد
الى عبد الله بن مسكان عن ابي بصير وطريقه الميه صحيح فعلى هذا يمكن ان يكون
ما خفف من الفقيه ويكون الحكم بالموتقة باعتبار ابي بصيرناه على اعتقاد في علي
هذا لا ينبغي ذكره في المقام ويمكن الجواب عنه بان ابا بصير الذي اعتقد الملام في
انما هو الحسين بن القاسم با بصير الذي روى عنه ابن مسكان الظاهر انه المراد كما
عليه في الرسالة المكتوبة في ابي بصير فلا يكون الحكم بوقفيته الحديث الا من جهة محمد بن سنان

وهو من صلب قاتل في القام القاتل في ابراهيم لعله اوجبت في القام القاتل وهو امره
 منها ما رواه في هذه الايام في باب من ولد النبي صلى الله عليه واله واسم الكنية
 عن الحسين بن علي الاسدي عن علي بن محمد عن ابي الفضل عبد الله بن ادرج
 عن محمد بن سنان قال كنت عند ابي جعفر اثنائه عليه السلام فاجريت حديثا
 تشيعه فقال يا علي ان الله تعالى وتعالى لم يزل يفرج لك احوالك حتى لا يترك
 عليك قاطعة ومكانا الف درهم خلق جميع الاشياء فاشهدوا بظهورها واجريها
 عليها وفتح امورها اليهم فمما يظنون ما يشاءون ولا يشاءون الا ان يشاء الله
 تبارك وتعالى قال يا علي هذه الدابة التي من تحتها ما رقت من اهلها حتى
 ومن ارضها حتى هذا اليك يا علي فوضعت في ارضيها حتى ان يطلع عليها
 حتى اوى من لزم الدابة المذكورة حتى بالعادة الملائكة والظواهر المتعلقة
 الاخرى ينفذون والقدس والقيتها اليك ومنها ما اوردته اكثر في جالها قال
 رايت في بعض كتب القادة وهو كتاب الدرر عن الحسن بن شعيب بن محمد
 سنان قال قلت على ابي جعفر الكاظم عليه السلام قال لي يا علي كيف انت
 اذا اغتسلت وبرئت منك وجعلت ختة للعالمين اهدي بك من شياطين
 اضل بك من اشياء قال قلت له تفعل بعدك ما تشاء يا سيدي اقول على كذا
 قال يا علي انت عبدك قد اخلصت الله اني ناجيت الله فيك فاني الا ان
 افضل بك كثيرا ويهيب بك كثيرا ومنها ما اوردته عن حماد بن عمار قال
 الا ادى عن محمد بن زهران عن محمد بن سنان قال فيكونت الى ارضنا سلوا الله
 عليه وجمع الوين فاخذت ما سالتك الى ابي جعفر صلوات الله عليه وهو اول
 شيء وفتح الكتاب الى اقدم وادري ان اذهب معه وقال اكم فاذنا في اقدم
 حمله قال ففتح اقدم الكتاب بيدي ابي جعفر قال ففعل ابي جعفر فظهر الكتاب
 يرضع راسه الى السماء ويقول يا حي ففعل لك ما لم ازل فذهب كل وجه غيبي

هذا الكتاب من كتب
 تكملة في فضائل
 علي بن ابي طالب

واصبرت بصلي بصره احد قال قلت لابي جعفر عليه السلام جعلك الله شفا
 على هذه الامة كما جعل عيسى بن مريم شفا على بني اسرائيل قال ثم قلت يا سيدي
 صاحب فطرس قال فاضربت وقد ارفق الائمة على السلام ان اكم فاذلت
 جميع البصر حتى اذعت ما كان من ابي جعفر عليه السلام في ارضيها فاذلت
 قال قلت لمحمد بن سنان ما غيبت بعقولك يا سيدي فطرس قال فقال ان الله
 غضب على ملك من الملائكة يدعى فطرس فذبح جناحه فوجى في جحره من جحر
 الجحش فلما ولد الحسين صلوات الله عليه بعث الله عز وجل جبريل الى محمد صلى الله
 عليه واله فبشيره بولادة الحسين صلوات الله عليه وكان جبريل صدق الفطرس
 وهو الجحر من مطر فوضعه فخره بولادة الحسين صلوات الله عليه وما امر الله به
 فقال له هل لك ان احملك على جناح من اخصى وامض بك الى محمد صلى الله
 عليه واله فبلغه فبشيره وبه فقام فذبح جناحه فوجى في جحره من جحر
 فطرس اصبح جناحه على محمد بن الحسين صلوات الله عليه وتحت فطرس
 ذلك فطرس فخر جناحه ووجهه الى منزله مع الملائكة ومنها ما اوردته في
 ايضا حيث قال رجعت فخطب جبريل بن احمد بن محمد بن عبد الله بن مهزيار
 احمد بن محمد بن ابي بصير ومحمد بن سنان جميعا قال كذا يمكة والواحد ارضنا
 السلام بها قلنا الله جعلنا الله هذا الخمر ما جردت وانت مقيم فان رايت
 ان تكتب لنا الى ابي جعفر عليه السلام كما بايع به قال فكتب اليه كتابا ففعل ما
 للوقوف ارضه فاجزه اليها وهو صمد مرفق فاقبل لقا وبهوته وبطرفه فاف
 حتى اما على آخرة يطونه من اعلاه ويستره من اسفله قال محمد بن سنان فلما فرغ
 من كتابته حرك رجليه وقال يا حي فقال ثم قال اي سنان عندك فطرس
 ومنها ما اوردته في ايضا حيث قال رجعت فخطب جبريل بن احمد بن محمد بن عبد الله بن مهزيار

مهلا قال اخبرني عبد الله بن عامر عن شاذ بن الحسين بن داود القتيبي
دخلت على ابي جعفر عليه السلام فبأهل بيته جعلت ذاك اذ علمت ان
يردني ولما ذكرنا طارقت عليا ثم رفع واسه فقال اذهب فان الله بينك
ولاما ذكرنا ثلث مرات قال خدمت مكر قصرت الى المحيد فاني قد خرجت
صباحا وبسالة من جماعة من اصحابنا معهم صفوان بن يحيى ورجل سنان بن
ابن عمير وغيرهما فبقيتهم فسالوني فحييهم ثم قال فقالوا الى اجنت فحييهم
ثم انك قلت ذكرنا ثلث فحييهم قال ابن سنان اما انت سترتني ولما ذكرنا ثلث
على المكان او يكون من افعال اصحابنا لحيي سنان اسات قد علمت ان الله
عليك فاني الغلام في المجد اذ كنت قد قدمت اهل بيتك فذهبت سرها فعملت
على شرا لم تسمي ثم لم تلت ان ولدت غلاما ذكرنا ميتا بان يمكن ان يتفق في
الاستقار هو ان الغلام لا يكون الا ذكر ووالد الغلام من الذكر وبما لا يثبت
لما كان المذكور في السؤال الولد كان مطلوبا للسائل الا يكون قبله في حال
ادع الله ان يردني ولما ذكرنا ولما اذ علمت ان في مقام الجواب بالاعلام
منه ان المولد لا يكون الا ذكرنا فلما انتفاع الى التمسيد بالذكر فعنه
يظهر ان مراده عليه السلام مما قيد به الغلام ليس الذكر بل ان السائل لما لم يبين
لذلك توهم ان مراده عليه السلام هو الذكر وما عدا ذلك من سنان وفوقه
يحيى وغيرهما فلما تبين ان ذلك لم يوافق مراده عليه السلام ليس ما اعمله
فقالوا للسائل فحيي من كلامه عليه السلام فكما اوردكنا ولما اجاب السائل فحيي
كلامه عليه السلام ذكره على انه ليس مراده التوكيد بل ان السائل فيكون المراد
المات للابنة الطاهرة فلذا قال في جواب سنان للسائل انت سترتني ولما ذكرنا
اما عرفت على المكان او يكون ميتا او ولد ميتا ويكون استفادته المذكور

از علی

السلام والموت في الحال اذ اموالهم ميتة فمن الذك وما ذكاستين ان حشر
كان في غاية الخطا فلهذا قال **الكافي** في النسخ المدا على وجهها
ما رواه ثقة الاسلام في اصول الكافي عن محمد بن الحسن عن سهل بن زياد
عن محمد بن علي بن عبيد الله بن الرضا عن ابن سنان قال دخلت على الحسن
موسى عليه السلام من قبل ان يقدم العراق لبيته وعلى ابنه جالس على
فطر الى فقال يا محمد اما انز سيكون في هذه السنة محر فلا يجوز لك ان
قلت وما يكون جعلت ذلك فقد اقلعتي ما ذكرت فقال امير المؤمنين
اما ان لا يمشي في سنة سوى ومن الذي يكون بعد قال قلت وما يكون
فدا قال يضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء قال قلت وما ذاك
فدا قال من ظلم ابني هذا حقه ومجده امامته من يهدي كان كونه ظلم
عليه ابطا عليه السلام ومجده امامته بعد رسول الله صلى الله عليه
والر قال قلت والله اني قد اشدت في امر لا امل احقة ولا قرب له باما
قال صدقت يا محمد عد الله في علمك وتلم احقه وقره باما امامته
من يكون بعد قال قلت ومن ذاك قال بعد ابنه قال قلت لارضا والسلم
الكافي في رجاله عن محمد بن الحسن بن موسى قال حدثني محمد بن سنان قال
على ابي الحسن موسى عليه السلام قبل ان يحل الى العراق الى ان قال قلت لارضا
والسلم وفيه بعد فقال كذلك وقد وجدك في حقيقه امير المؤمنين عليه السلام
اما انك في شيعة الذين من المرق في الليلة الظلمة قال يا محمد ان الفصل
ايضا وصرة وان استنها ومن احبها على التام ان عكسها بالايضا
ابا الحسن وابا جعفر صلوات الله عليهم **توضيح** الايام في الطاعة لله والشار
فيه لا اله الا الله قبل ان المواد منه الهادي احوال السيد علي عليه السلام لا يبدى في

عليهم السلام وقد سمعت دعائه عن ابي الحسن الثالث عليه السلام ايها وهن منيه
فلما فارغنا فاذن من ملاحظه النصوص المذكورة يحصل القطع بفساد التسليم على
اليه ومنها ما رواه الكشي عن عدة من اصحابنا عن ابي طالب العبد المذنب عن ابي الحسن
قال دخلت على ابي جعفر الثاني عليه السلام في آخر عمره فسمعت يقول جري الله
بن يحيى ومحمد بن سنان وذكر يا ابن آدم عن غيري اختلفت في قوله لم يترك سعد بن سعد
فخرجت فليتتبعه فمما قلته ان من لا يترك سعد بن سعد ومحمد بن سنان وذكر يا ابن آدم
بن سعد بن يحيى فمما قلته ان من لا يترك سعد بن سعد ومحمد بن سنان وذكر يا ابن آدم
سمعت ابا جعفر عليه السلام يذكر سعد بن يحيى ومحمد بن سنان بن جعفر قال سمعت الله
عنه ما رواه عنهما ما اخاف في وما اخاف ان يقطع بعد ما جاورهما ما قد سمع
واحد منهما اما اودعه فيه ايضا عن عبد الله بن محمد بن عيسى الملقب بذي النور
اخو ابي جعفر بن محمد بن عيسى الاشعري القمي المعروف قال كانا نل سجد الكوفة وكان
الشيخ محمد بن سنان فقال كان بين المصنفات قال ومن اراد الخلل في قولهم
بالشيخ في صفوة بن يحيى المصنفات او الامور المصنفة وصدور الدلائل ان اجتناب
عن الجواب عن مسائل الخلال والخلل والاعتجاب فيها بالرجوع الى صفوة بن يحيى
الاتهام في الجواب عن الامور بل على حال ايضا فاحتياطة في امر الدين ومنها ما
في الصفوة عن محمد بن سنان قال كنت عند حكاى الرضا عليه السلام وكان الماء قد
يمته اذا فسد الناس يوم الاثنين والخميس **والله اعلم** في بيان من ينظر فيها الاعمال
والقول عليه منهم شيخنا السيد المصنف قال في ادبنا ما هذا فقطه من رضى
على علي بن موسى عليها السلام بالامامة من ابيه والاشارة اليه بانه بذلك
وثقة واهل الورع والعلم والحق من سبعة داود بن الكثير الذي ومحمد بن
عماد بن علي بن عيسى بن ابي الحسن بن الحسين بن النعمان بن محمد بن الحسين بن
محمد بن سنان ومنهم شيخنا الفاضل علي بن احكامه الملقب بالاسير الذي في منجم المقال في الفقه

هذا الخبر منقول عن شيخنا

الزبير

الابن من الصادق الذي ذكرها في آخره حيث قال قال الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة في ذكر
صفوة لخال الغيبة يذكرها من اخباره كان يتحقق بكل امام ويؤيد له الامور على غير
الابان فذكر من كان من مدعيها منهم حسن الطائفة ومن كان من مدعيها سائر المذاهب في
الحال في ذلك الى ان قال من الحسين بن محمد بن ابي عن محمد بن جعفر بن محمد بن
ما رواه ابي طالب القمي قال دخلت على ابي جعفر الثاني عليه السلام في آخر عمره فقال
سمعت يقول جري الله بن يحيى ومحمد بن سنان بن جعفر بن محمد بن يحيى بن
عقيل بن ابي جعفر بن محمد بن ابي ان قال ما محمد بن سنان فانه روى عن علي بن الحسين بن
داود قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يذكر محمد بن سنان بن جعفر بن محمد بن يحيى بن
رضا بن عيسى فاما الخلق في قطعهم شيخنا المصنف لا يذله طرعا اليه
الفتية قال في المشقة وما كان فيه من محمد بن سنان بن جعفر بن محمد بن يحيى بن
ما جاوره عن محمد بن ابي القاسم عن محمد بن علي الكوفي عن محمد بن سنان بن جعفر بن
ابي رضى الله عنه عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن محمد بن سنان بن جعفر بن محمد بن يحيى بن
جميع ما فيه مستخرج من كتبهم وعليها المولود واليه المرجع ومعلول المعقول
الكتاب للقول على مصنفه ومنهم ابو عمر والكشي قال في ترجمته انه روى عن
وابو ويونس بن محمد بن عيسى الجعفي ومحمد بن الحسين بن ابي الخطاب والحسين بن ابي
سعيد الهمداني وابو بن فوخ وغيرهم من العدل الثقات من اهل العلم والورع
ان اراد الكلام على هذا السؤال اما هو للفتية على ان الرواية عنه من المولود عليه
الحق كبره من العدل على الرواية عنه ومنهم المولى القمي الجعفي قال في ترجمته على غير
الفتية روى الكشي اخباره في العلل ولا تجد فيها خلو بل الذي يظن منها ان كان
ما صاحب الاسرار ومنهم العلامة القمي الجعفي قال في ترجمته محمد بن سنان بن جعفر بن
ووثقه المصنف في الادب ورواه عن عدة من روى عنهم الفاضل المصنف الاستاذ في
من روى عنه قال وما يشير الى الاعقاد عليه وقوله كبر الرواية ويؤيد لها وسند روى
وطرقة كبره من الاخبار عنه سيما في الحسين بن سعيد والحسين بن يحيى بن محمد بن الحسين بن

في رواية
ابن جابر

المطاب واحد بن محمد بن يحيى عنهم من الاعاظم انهم قد اقرروا من الرواية عنهم ان هذا
من ثم احسن البرق باعتبار ما يترتب من التفتت **والله اعلم** في الجواب عن الكليات التي
المذكورة في مقام القبح فنقول فيها ما حكي عن الفضل بن شاذان فقد روت ان الكلي
كلماتها احكامه الكلي من انه ذكر في بعض كتبه ان الكليات من المشهور بن محمد
سنان وليس بعد الله ويمكن الجواب عنه بان الذي يظهر من رجال الشيخ ان محمد بن
مترابيين ثلث منهم من الذي كلفنا فيه ذكره في اصحابنا الكاظم والرضا وغير
عليهم السلام او بعد في الاول والثالث من غيرهم من جميع ولا طبع ومع التفتت
الثاني كما يتنا عليه في اول الرسالة وفيه من اورد في باب اصحابه ولا فالهاري
عليه السلام وصح هناك بانوا بعد الله وعما رتبه هذه محمد بن سنان بن محمد بن
داود بن عبد الله انتهى والظاهر ان غير الاول وصح بان اخيه عبد الله قال التماس
عبد الله بن سنان بن طريف مولى بنوها شمس بن مولى بن علي بن طريف مولى بن
كان فافان المصنوع والمهدي والهادي والرسيد كونه فقه جليل لا يطعن عليه
شي الى اخرها ذكره محمد بن سنان الذي كلفنا فيه هو محمد بن سنان ابو جعفر الزاهري
من ولد زاهر مولى بن الحسين بن ابي جعفر اذا علمت ذلك فقول يمكن ان
يكون مراد الفضل بن محمد بن سنان من الكليات المشهور بن محمد بن سنان بن طريف الهاشمي
يؤيده قوله وليس بعد الله لانها لما كانا اخوين فاسبابا لسان بهذا الكلام فحدهما
اذا كان المراد محمد بن سنان الذي كلفنا فيه كما لا يخفى في قوله ما ذكرناه فيما سلف
كلام الحق الاستاد طرس الله تعالى رحمه من كونه محمد بن سنان الذي كلفنا فيه قبل
الرواية وسددها وسددها كما هو في الواقع كذلك وهو بن كونه كذا بانها ما تقدم
ايضا من ان التماس مولى عن الكلي انه حكي عن علي بن محمد بن قتيبة انه حكي عن الفضل
بن شاذان انه قال روى احاديث محمد بن سنان عنى وقال لا اصل له ان روى احاديث
محمد بن سنان فنقول ان تلك الحكاية وان حكاهما التماس عن الكلي كذلك لكنه يحكى
متراب الكلي ولعله سقط من خطه فانه الموجود في الكلي هكذا قال علي بن محمد بن

البيان

البيان بن محمد بن علي بن الفضل بن شاذان روى احاديث محمد بن سنان عنى
لا اصل له ان روى احاديث محمد بن سنان عنى ما دمت حيا واذن في الرواية
عنه بعد موته فان هذا الكلام صحيح في ان منعه عن رواية احاديث محمد بن
عنه انما هو مخبر بها لحيته ومقتضاها ان لا يكون له الذي للمنع اغراضا
عقيدة او فقهية وهو ظاهر فيمكن ان يكون له الوجه في ذلك القبح عن الجاهل
المعتدل لئلا يندفع به بل يجوز ان روايته بعد الماتة صحيح في القول فيمن مما
ذكر ان الفضل بن شاذان الذي هو اصح المقاديرين واعظمهم لم يكن كلامه والى
على القبح في الذي كلفنا فيه بل منبه الله لا على خلاف ظاهره بل الحمد والمثني
ومثله ومنها الكلام الساكن عن ابي بن علي ما حكاه حمدي بن عيسى قال
كتب احاديث محمد بن سنان عن ابي بن علي وقال لا استعمل ان روى احاديث
محمد بن سنان والجواب عن هذا الكلام ان مقتضى الدليل كما ظهر بما حكاه الكلي
في موضع من ان حمدي قال ان ابي بن علي دفع اليه ذمرا فيه احاديث محمد بن
سنان فقال لها ان شئت ان سكتها فافعلوا فافى كبت عن محمد بن سنان لكونه
اروى لكم عن شيئا فانه قال قبل موته كلاما حكاه بن علي اروه ولم يكن في سماعها
ولا رواية انما وجهه وذكر ابن داود في رجاله وروى انه قال عند موته لا تروا في
ما حدثت شيئا فاما بن كبت اشترتها من السوقي ومقتضى هذا الكلام ان
عن الرواية ليس باعتبار القبح في نفس الرجل بل من جهة اخيار محمد بن سنان بالرواية
ليست من جهة الجمع عن الشيخ بل باعتبار الرجاء في صحة المقام يستدعي ان
يقى انه قد بين في عمله ان الخصال الحكيبة متعده منها الصارفة في حقها
الصلوات عليه ومنها الامارة منه ومنها الرجاء بالرواية المكسرة وهو ان يجد
انسان روى انان فخطه ولا يسمعه منه ولا يقره عليه ولا تفوق الاستبارة

فصل في بيان ما كان عليه حاله في زمانه

[illegible]

فقر الرجل كما تقدم واما الوجه في الخصم في هذا الكلام ان من جهة كونه موصوفاً
فالمراد منه في نفسه والخصم في كونه موصوفاً للكل وعلى هذا ينبغي التمسك
في رده بما ذكره شيخنا القاضي في رده حيث قال بعد ما بيناه من ان الوليد بهذا
وما بيننا كما يتكرر في هذا القول ويكرر من مثل ابو جعفر محمد بن عيسى وما ذكره
هذا المقام بطهران قال فيما ذكره ابن داود حيث قال لا يستلزم عدم الاعتراف على ما
عنه عيسى بن يوسف القاضي في عدم عيسى بن داود ان يكون العلاقة في ان من كونه الموصوفين
للاسلطة بينهما ولا تنافي في قول ابن داود وتقول من عداه وذلك اما ان لا يكون له
في صفات من قول ابن الوليد وتقول من عداه كما لا يخفى هذا كله في الكلام الاول اقول ان
الوليد واما الكلام الثاني فقد علمت انه لا يرد عليه في الجواب في رده محمد بن احمد بن محمد بن
دكان محمد بن الحسن الوليد يستلزم من رده انه محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن محمد بن
الحسن اورداه عن رجل ويقول بعض اصحابنا اذن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
عبد الله الذي اثنى الخاص على اذن ابو عبد الله الشافعي اذن من روى ابن ابي
وهيب بن جندب اذن ابو علي اليتيم بن ابي ابي الحسن الواسطي او محمد بن علي
سمنيه او يقول بعض اصحابنا اذن من روى سهل بن زياد اذن ابي ابي محمد بن
عبيد بن اسناد منقطع الى ان قال قال ابو العباس بن فضال وقد اصاب شيخنا ابو جعفر
محمد بن الحسن بن الوليد في ذلك كله وبعده ابو جعفر بن بابويه رحمه الله على ذلك
في محله عيسى بن محمد بن نكاح اورد في ما دونه فيه لا كان على طاهر الحداد والحقه
كلامه وقع مقامه في الاثر محمد بن عيسى بن عبيد بن اسناد من قوله وقد اصاب شيخنا
ابو جعفر محمد بن الحسن بن الوليد في ذلك كله والمعاد ان هذا الخلق قد هار في استناده
ودا به محمد بن احمد بن محمد بن عيسى بن الحسن بن محمد بن عيسى بن ابي جعفر بن محمد بن
وما اورد في ما دونه فيه او ما اورد في ما اورد في الرقيب والتلفيق مع ان كان في طاهر
الحداد والحقه فلا ينبغي التماثل في قول الرواية التي رواها عنه فلي هذا يكون له

باب

باب روي ابو جعفر في الحديث المشهور في ما رويك اي اولها فيه شك
شك فيه وقوله لا كان على طاهر الحداد والحقه يكون توثيقاً من هذا الشيخ
الذي هو شيخنا القاضي محمد بن عيسى بن عبيد بن اسناد من هذا الحديث المشهور
هذا الكلام ايضا قد قال على قبح الرجل نفسه لوضوح انه لو كان المراد ذلك لا انما
توب باسناد منقطع ولهذا المذهب في هذا القول في ذلك في شخص من الاشخاص المذكورين
فلا يخفى الكلام المذكور منه ايضا قبح نفس الرجل في طاهر من هذا الكلام انما يقبل
روايته عنه لو لم يكن باسناد منقطع فلا يكون المراد قبح نفس الرجل نفسه واما
شيخنا الصدوق في كلامه في موضع متعدد ان تصحيحه لما بعد شيخنا ابن الوليد
وحيث بين لك الحال في امر شيخنا في بيان الحال في تصحيحه واما شيخنا القاضي
فقد الله في كلامه في ذلك في موضع متعدد ان لا يرد عليه ان بناءه في تصحيحه على
واقعة شيخنا الصدوق فلا يخفى كلامه في هذا من الاستصحاب والغير مستلزم
انما نقول ان كلامه في كتابه الاضمار مختلف في ما رده في سببه مع انما في السند
قوله هو استناده في سببه واما كلام الحق فان ذلك على بناء امر التصحيح
فيه على كلام ابن الوليد في شيخنا الصدوق اظهر فلا يخفى كلامه المذكور في مستلزم التوثيق
فليخرج البول حتى يصحرك الحال وايضا قال في مباحث الاستمرار من القبر بعد ان
اورد احمد بن محمد بن محمد بن علي بن الوليد في هذا القوله اها خبر القبر بعد ان
فصنف السند كما ذكره ابن بابويه عن ابن الوليد قال ما روي محمد بن عيسى بن يوسف
عن بعض رجاله لا يدل به وما يكون هذا حاله لا يكون محله وايضا قال في كتابه في
اذا اضطررت فقول القليل بما روي في غير هذا القوله اها خبر القبر بعد ان
محمد بن عيسى بن يوسف عن ابن ابي ابي الحسن وقد روي في ما روي في محمد بن عيسى بن
عبيد بن يوسف ومنه يكتفي الحال في تصحيح شيخنا السند الثاني واما الحال في كلام
صاحب المبادئ فان الامر فيه اوضح فلا يخفى كلامه في هذا حتى يتضح على صدق الحال
ثم على من الاغراض من ذلك في قوله ان كلمات الخرافة من غير صحة لمعاضة كذا فيكون
لغيره قول المعدل على الخرافة في نفسه سيما في المقام اظهر ان القول على المؤمنين

الحق

[illegible]

الضالين جعلنا الله وآياته من الذين يحشون ربهم بالغيب وهم الياء المشقة

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد الحمد الفياض العلم والصلوة على سيد المرسلين وآله الأئمة
العلماء يقول العبد الظالم على نفسه المعترف بالتقصير في خدمة سيده العبد
الموسوي عاملهما الله بلفظه الحق هذه كلمات وافيه وعبادات شافية في
تحقيق حال عمر بن يزيد فهو قول أن الذي يحصل من ملاحظة جميع ما كتب الرجل
أن هذا الاسم خمسة عنوانات عمر بن يزيد القوي ذكر الشيخ في رجال عمر بن
زياد القوي ذكره القاضي وعمر بن يزيد القوي ذكره الشيخ في رجاله
عمر بن يزيد بايع السابري ذكره الكشي والشيخ في رجاله وعمر بن يزيد ذكره
جس وصيه لكن ظاهر من عمر بن يزيد بن زياد القوي وعمر بن يزيد القوي
ذكره في أحد العناوين دون الآخر وذلك لأن القاضي لم يذكره إلا في
واحد وذكر الشيخ في رجاله وأما ما هو أن القاضي ذكر اسم جده أيضا وذكر
الشيخ وقوله بالكوفة ولو كانا بطنين لذكرهما في عناوينهما كما لا يخفى وأما عمر بن
بايع السابري وعمر بن يزيد بن يزيد فهو أيضا كذلك لأن جس وصيه لم يذكره إلا في
بن يزيد بن عمر بن يزيد وقال أن بايع السابري كوفي وكذلك الحال في الكشي ولو
كانا معا برين لذكرهما في عناوينهما كما لا يخفى على المطلع بل إنه أحاط بالرجال ويرى
أن القاضي والعلام ذكر بايع السابري في ترجمة عمر بن يزيد وكذا ذكر الكوفي وذكر
الشيخ ذكرهما في ترجمة عمر بن يزيد وأيضا ذكر العلامة في صفته في ترجمة عمر بن يزيد
أش على الصادق عليه السلام شفاهما والظاهر أنه إشارة إلى ما ذكره الكشي في ترجمة
عمر بن يزيد حيث قال قال أبو عبد الله عليه السلام يا بن يزيد أنت والله منا أهل
البيت قلت لجعلت ذاك من آل محمد قال أي هذا الله من أنفسهم قلت من أنفسهم
أي والله من أنفسهم أما أنا فكاتب الله عز وجل أن أولي الناس بابهم للذين يحشون

وهذا الذي

وهذا الذي والذين آمنوا بالله ولحق المؤمنين فيكون عمر بن يزيد على ما في
وصفه وعمر بن يزيد بايع السابري على ما في كشي ورجال الشيخ وأما الظاهر أنه
تما لا ينبغي التأمل فيه وأما عمر بن يزيد القوي وعمر بن يزيد فالظاهر أنه واحد
أيضا لعدم ذكرهما الكشي والقاضي والعلام في عناوينهم ولو كانا معا برين لذكر
وهما كذلك لأن الكشي أورد شقيق في ترجمة بايع السابري حيث قال ما روي
عمر بن يزيد بايع السابري من أبي شقيق فافضح منه الدلالة عليه كلام جس حيث
قال ليس بن يزيد بن يزيد أبو الأسود بايع السابري من أبي شقيق كوفي وصيه العلامة
في صفته فالظاهر من هو أنه لا ما أحدا الظاهر أن بايع السابري والقوي شخص واحد
وهو الظاهر من شيخ الطائفة أيضا في صفته ولم يذكر فيه إلا عنون الواحد والآخر
لم يولد ما يدل على تعدد علي أن الشيخ الظاهر ذكرهما في رجاله في عناوينهم فغسلين
حيث قال أبو عمر بن يزيد بايع السابري كوفي ثم قال أيضا عنون عمر بن يزيد
بوصيه الكوفي لكن الأمر فيه سهل لأن ذكر شخص واحد في رجال الشيخ في
عناوين غير عمر بن يزيد فالظاهر أنها واحد فقد تحقق بما تقدم أن عمر بن يزيد القوي وعمر
بن يزيد بايع السابري وعمر بن يزيد واحد كذلك الحال في عمر بن يزيد بن يزيد القوي
فقول الظاهر من العلامة أنما واحد لا تتركه هذه الأسر إلا في عنون واحد
الحال في الكشي والشيخ في صفته لما ذكر وهو الذي يترجم من كلام القاضي في ترجمة
الحسين بن عمر بن يزيد القوي حيث قال جده عمر بن يزيد بايع السابري روي عن أبي
عبد الله وأبي الحسن عليهما السلام أنهما سمعا عمر بن يزيد بايع السابري وعمر بن يزيد
في صفته وعمر بن يزيد معتقد فافضح ما علمت وهذا معنى على أنه جعل القوي كلاً
حسين صفته لعمر بن يزيد فيكون عمر بن يزيد بايع السابري واحدا ولهذا لم يذكر في باب
عمر بن يزيد إلا في عنون واحد والظاهر أنه ليس كذلك بل هو صفته لا هو وعمر بن
هكذا أحمد بن الحسين بن عمر بن يزيد القوي وجعفر كوفي ثقة من أصحابنا جده عمر بن
بايع السابري روي عن أبي عبد الله وأبي الحسن عليهما السلام ولا يبعد أن يكون

ابو القاسم علي بن ابي
الفضل بن عمار

الايمان بقوله جده الخ للقبه على ان الصيقل ليس وصفا للمؤمنين بل هو اسم للمؤمنين
ذلك في باب ما ليس من ذكرها في عقائدهم وتوفيق احوالهم من الاخر والاول
يزيد بايع السابري من اصحاب الصادق والكامل عليهما السلام وعمر بن يزيد الصيقل
من اصحاب الصادق عليه السلام المستقرين للتفاير بينهما وبما يجد ان جميع ذلك
على ان الصيقل فيما نحن فيه صفة لاحد لا لغيره يزيد والظاهر ان ذلك هو الصادق
النام كما لا يخفى الشك فيه فنقول ان عمر بن يزيد بايع السابري معاير لعمر بن
الفضل فيما متعددان بوجه من ذكر القاسم والشيخ اما في عنوانين معايرين لا
سيما الاول عمر بن يزيد بايع السابري ثم ذكر بعد ذلك في اصل عنوان عمر بن
يزيد بن زيمان الصيقل وهو دليل على تعدد هاتين الاصلين بعد ما علم من حال القاسم
من اتفاق امره في مثال هذه الامور كما لا يخفى على المتبحر في رجاله ومنها القاسم
صحيح في ترجمه عمر بن يزيد بن زيمان انه روى عن ابي عبد الله عليه السلام وروى عنه
على المتقدم كما لا يخفى على احد وهكذا فعل شيخ الطائفة فانه ذكره في اصحابه
الصادق وعمر بن يزيد بايع السابري وعمر بن يزيد الصيقل ولم يذكره في اصحابه
الكامل علي السلام الاول ومنها انه اورد ما يظهر منه ان الراوي عن الاول هو
عبد الحميد بن ابي محمد بن زياد ومنها انه صرح بتوفيق الاول دون الثاني لانه
يذكر فيه ما يدل على صحة الاول كما في كتابه الشيخ في رجاله فانه وثق عمر بن يزيد
السابري في اصحابه بولي الكامل عليه السلام دون عمر بن يزيد الصيقل وبما يجد ان كونه
الوجه المذكور على المتقدم كما لا يخفى على احد انه يوجد ما يعارض ذلك الكلام في
في ترجمه احمد بن الحسين وقد تقدم وعدم ذكر العلامة الا في عنوان واحد وكذا في
شيخ الطائفة في مستدركه من ذلك غير صالح للمعاينة اما الاول والثاني
عرفت الحال فيها واما الثاني فلا من تأمل في جهل ابي الحسن عليه السلام من عاده استقصا
جميع الروايات واما الرابع فلا يعارض بما يظهر منه في رجاله كما علم في الاصل على القدر

نحو

بل هو

من كلامه في مستهل الورقة فالحق انها متعددة ومن جميع ما ذكره في
ان المتقن بهذا الاسم عند التحقيق وحلان فعلى هذا ما صدر من الفاضل الميرزا
الشيخ الجليل في كتابه في الرواية حيث قال عمر بن يزيد بايع السابري
نفسه وهو عمر بن محمد بن يزيد والباقر بن عمار ليس على ما ينبغي لما عرفت من ان
المتقن بهذا الاسم شخصان لا غير بقا الكلام في حال هذين الشخصين فنقول ان
عمر بن يزيد بايع السابري فهو نفسة نفسة القاسم والشيخ والعلامة قدس الله
واما ابن يزيد الصيقل فقد حكى ابن داود عن القاسم نفسه لكنه غير مطابق
للتواقع لعدم وجوده في كتابه وهذا يرى انه لم يحكم عنه غيره بل لم يذكره في
الاما فانه القاسم وغيره من ان له كتابا ويجعل ان يكون الوجه في كتابه
عن جسر توثيقه حل كلامه على انهما واحد لما ذكره في ترجمه احمد بن الحسين
لكنك قد عرفت الجواب عنه فنقول ان هذا الاسم مشترك بين القاسم والعلامة
فيما اذا كانت الرواية عن مولانا الصادق عليه السلام ويجعل على انه الصحيح فيما
اذا كان الراوي عنه محمد بن عمار كما يظهر من الكتب والقاسم وحماد بن محمد
كما يظهر من الكتب والقاسم او محمد بن عبد الحميد كما يظهر من بعض رواياته المحررة
كما يظهر من سنت وكذلك فيما اذا كانت الرواية عن مولانا الكامل عليه السلام كما
عرفت مما سلف على المخرج فيما اذا كان الراوي عنه محمد بن زياد كما يظهر من
واما اذا كان الراوي عن مولانا الصادق عليه السلام ولم يكن الراوي عنه واحدا من
الجماعة المذكورة فلا يمكن الحكم بوجه الحديث فيما لو وجد فيه شيء من التميز المذكور
فليس على ما ينبغي ومن ذلك الحديث المروي في باب العلة في ليلة الجمعة وروى عن
في روايات ياب عن دعي عن عمر بن يزيد عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان
سبعة يوم الجمعة فليصلوا في جماعة والظاهر ان الوجه في ذلك الالتفات الى ما
بناء العلامة من الاتحاد بينهما او كلام القاسم القاسم الموهوم لذلك وقد عرفت محقق الحال

ذيان تقول من المزمع في هذا المقام معرفة احوالهم القبيحة حال الحديث فاعلم ان الله في
 المواضع الثلاثة خلفه امانة الاول فعل ما حاكمه العلام قدس الله روحه عنه
 خمسة فتركه منها ثمانية احمدا واولي القبيح الاسمعي وعلى ابن ابراهيم القبيح
 محمد بن يحيى الطمار الذي وقى الاول منهم شيئا الطائفة في سنتها والحق القول
 في قصة والعلامه الذي الجلس في الجيزة والآخر فيهم الاخرين واثنا منهم لم
 يوفقوا واما داود بن كوره والكان في القصور والرا والكان في القصور على ما
 صفه العلامة وعلى بن موسى الكندي لكن ذكر شيخ الطائفة في الرجال والنهضت
 ان داود بن كوره القبيح يوجب ذلك وكما ان نسخة ايضا الحسن بن محبوب في الكافي
 الرحمة في القصور والصلوة والركعة والقصر والحق في هذا ينبغي ان بعد حديثه من
 فاهما في الجيزة وليس على ما ينبغي في الكلام في علي بن موسى الكندي فقيل والذين
 يظهر من القاض في رتبة احواله محمد بن علي بن موسى جعفر الكندي في مواضع العلامة
 وقصة بعض الكاف في علم واسكان الذين فتح الدال الجيزة قال في من قرى ثم قوله يذكر
 والمرتدا كما لما لكن يظهر من رواية ثقة الاسلام تعظيم عليه واما القدر والكان
 فعل ما حاكمه عنه اربعة منهم علي بن ابراهيم الثقة المذكور والباقيون على الحسين
 واحمد بن عبد الله بن ابيته وعلى بن محمد بن عبد الله بن ابيته ومنه يظهر ان محمد بن يحيى
 الطمار ليس من جملة القدر الذين روى بواسطته عن عمرو بن قنبر ففعل هذا ما ذكره صاحب
 المتق حسنا قال والمستفاد من كلامه في الكافي ان محمد بن يحيى اصاب القصة وهو
 في المطالب قد اتفق هذا البيان في اول حديثه ذكر في الكتاب طائفة احوال القدر
 عليه ويستفاد من ذلك عدم الفرق بين كون رواية القدر عن احمد بن محمد بن يحيى واعين
 محمد بن خالد وان كان البيان انما وقع على الرواية عن ابراهيم بن محمد بن يحيى فانه روى عن
 عن ابي سعيد البيان محمد بن ابراهيم ويصدق ذلك كونها مختلفة بحجة يكون
 محمد بن يحيى في القدر عن ابراهيم بن محمد بن يحيى مع ذلك البيان اول رواية عنه كما في

دفاعیه

رواية عن أبي علي انتهى فهو وان كان استنبأ طاهرا لكنه انما يكون
معناه عليه اذ لم يوجد ما يدل على خلافه وقد عرفت ان مجموع من لغة الاسلاف
على ما حكاه العلامة من خلافه فمع ذلك التعويل على ما ذكره انما هو من قبل
الاجتهاد في مقابلته لغيرنا لتعويل عليه ثم ان تحقيق الحال في الجملة المذكورة
يستدعي التكميل فيقوله وبان احوالهم فقيل اما على بن الحسين السعدا بادي الذي
ضبطه العلامة بالذات المعجم لان الشيخ الطائفة ذكره في جواهرنا الكليني فيقول
الزاري وكان معلما ولا نعرفه عن احد بن محمد بن خالد بن ابي مظهر ما ذكره في جواهرنا
في حديث قال جلدان ذكر اسمي كتب البرق اخبرنا بهذه الكتب كلها بجميع طائفة
عده من اصحابنا منهم الشيخ ابو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان وابو عبد الله الحسين
عبد الله واحمد بن محمد بن جعفر بن محمد بن احمد بن سليمان الزاري قال حدثنا
محمد بن علي بن الحسين السعدا بادي ابو الحسن قال قال حدثنا احمد بن ابي عبد الله
الى ان قرأ ما ذكره واحمد بن ابي عبد الله هو احمد بن محمد بن خالد المذكور ويظهر ذلك من
طريق الصدوق الى احمد بن محمد بن البرقي وكذلك من طريق الحسن بن زيد بن ابي نعيم
المؤذن وإلى الحسن بن زيد بن الصيقل وإلى سليمان بن جعفر الجعفي وكذلك من طريق
سفيان الثوري إلى سعيد بن شعاش وإلى عبد الغني بن عبد الله وهو طريقه إلى العلامة
بن فضال وإلى فضيل بن زياد وإلى الفضل بن ابي قرة وإلى حماد بن عثمان بن محمد بن الحسين
بن مهران اذ في جميع ذلك روى عن علي بن الحسين السعدا بادي عن احمد بن محمد بن خالد
البرقي واما حاله فنقول والذي يدل على صحته من طرقها ما خرج به المجلسان الى
من مشايخنا الاجازة اما المولى النقي المجلسي فهو رحمه الله على نسخة الفقهية في ترجم
احمد بن محمد بن خالد وكذلك في ترجم فضيل بن زياد واما العلامة النقي المجلسي فهو في الترجمة
غيره وهو الظاهر بما حكاه عن رساله ابي جعفر بن ابي اعين وذكر طريقه الى كتابنا في
الحسن وهو هذا حديث مؤدب ابو الحسن علي بن الحسين السعدا بادي وكتب المجلسان

أحد وأربعين سنة وهكذا ينبغي تحقيق الحال في الخفاء وهو من أو شاد الله الحق
العلم بقى الكلام في الأربعين الباقيين من المدة وهذا احمد بن عبد الله بن أبيه
عليه السلام بن عبد الله بن أبيه يقول أما احمد بن عبد الله بن أبيه فهو من
فكرت الزمان وله فيه ما يدل على مدحه المائات من رواية ثقة ^{أحمد}
بل أكثره في الرواية عنه وظهوره في اعتباره عليه واحتمل بعض ^{أحمد} أن احمد بن عبد الله
بن بنت البرقي لما يظهر من شيخ الطائفة في سنة ترجمه احمد بن محمد بن خالد
بن يوسف عن حيث قال احمد بن محمد بن البرقي ما هذا لفظه احمد بن محمد بن خالد بن يوسف
رحمة الله عليه والبرقي قال حدثنا احمد بن عبد الله بن بنت البرقي قال حدثنا احمد
بن محمد بن أبيه قال ذكره ابن بكين أمية فربما ان احمد بن يوسف بن بنت
عبد الله بن أبيه وهذا احمد المذكور يكون عبد الله بن بنت يوسف
احمد بن احمد وما كانت رواية احمد بن عبد الله بن بنت يوسف بن عبد الله بن بنت
عنه بصحة احمد بن علي بن احمد بن عبد الله بن احمد بن علي بن بنت
بن بنت البرقي من غير واسطة وهذا الاحتمال لا يفي بما فيه من الاستدلال ولا في الكلام
الكلام المذكور من حيث قال احمد بن عبد الله بن بنت البرقي قال حدثنا
هو ابن بنت البرقي وكان من طريق الصدوق احمد بن محمد بن علي بن بنت البرقي
عليه السلام بن علي بن احمد بن عبد الله بن احمد بن علي بن بنت البرقي
احمد بن علي بن عبد الله بن بنت البرقي قال فاحتمل أن يكون عبد الله بن بنت
بنت البرقي أمية وجعل ابن احمد بن عبد الله بن بنت البرقي قال فاحتمل أن يكون عبد الله بن بنت
ما هو المعروف من علم الرجال بهذا الخبر كما لا يخفى فأكبره في الاستبعاد
من هذا عراب وما على بن محمد بن عبد الله بن بنت البرقي فهو أيضا أخيه من غير أن يقال
لكن الظاهر من رواية ثقة الأشهاد عنه بن علي بن احمد بن عبد الله بن بنت البرقي
مصره فيما نحن فيه لما عرفت من كون علي بن أبيه ثقة من علم الرواية هذا ^{أحمد}
اعلم ان هذه المدة هي التي يروي عنها ثقة الأشهاد من غير واسطة ويروي عنهم
من محمد بن احمد بن محمد بن خالد بن أحمد بن علي بن بنت البرقي قال

[illegible]

قد روي ثقة الاسلام عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسن الصفار اما كون المراد محمد بن
هو الصفار كما ذكره ثقة الاسلام وعمر بن عبد الوكيل وسمع او ثمان وثلاثين سنة
الثلاثين والعلامة قال ان محمد بن الحسن هذا مات في سنة تسعين ومائتين وقد
تقدم ان من ثقة الاسلام في سنة تسع وعشرين وثلاثمائة وثمانين رواية
ثقة الاسلام عن محمد بن الحسن في كتابه الكافي اكثر من ان يحصى وفيه من
من المواضع ويظهر من عدم تعيينه في موضع فقيده انه واحد هو اما الصفار
وغيره وانما الذي يحتمل ان يكون ذلك اما هو الذي يروي عنه الكثير من
الحسن الرواسي ويظهر من كان في طبقة وبعيد في الغاية ان يقيس ثقة الاسلام
في الرواية عن محمد بن الحسن الرباني مع مجهولية حاله ولم يرو عن الصفار الذي
هو اعظم المحدثين والعلامة وكتبه مع غيره مثل صاحب كتاب الادب والرجال
اكثر ثقة الاسلام في الرواية عن محمد بن الحسن وعلى بن محمد بن ابراهيم
مات في سنة ثمان مائة من المؤمنين من الاصول حيث قال محمد بن الحسن وعلى بن محمد بن ابراهيم
عن ابراهيم بن اسحق وصلة مائة باب الحجاب من كتاب التوفيق والنجاة من الموضع
على بن محمد بن ابراهيم ومحمد بن الحسن عن ابراهيم بن اسحق وصلة مائة باب البنية من
الاشهر قال محمد بن الحسن وعلى بن محمد بن ابراهيم بن اسحق هذا ابراهيم
اسحق الاصحى القمي في كثير من المواضع وقد ذكر شيخ الطائفة في سنة ثمان مائة
هذا ان محمد بن الحسن الصفار يروي عن حيث قال في هذا ان اورد من كتبته ما هذا
لفظه اصحابنا ابراهيم بن ابي سعيد القمي هو محمد بن الحسن بن الوليد بن محمد بن
الصفار عن ابراهيم بن اسحق عن ابي اسحق فاما ان محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد الذي
يكون وثقة الاسلام في سنة ثمان مائة من المؤمنين من الاصول حيث قال محمد بن الحسن
بن الوليد مات في سنة ثمان مائة من المؤمنين وثقة الاسلام في سنة ثمان مائة من المؤمنين
في سنة ثمان مائة من المؤمنين وثقة الاسلام في سنة ثمان مائة من المؤمنين

عن ابراهيم

عن ابي القاسم السائي في توضع الفروع المذكورة الجارية وهي قوله فلا يصح ان يروي
مع وجود ثقة مع سهل في مرتبة فان الذي يظهر في رواية السائي لا ريب
ان الجماعة المذكورة ليسوا في مرتبة سهل بل هم الراوي عنه فواضح لا يورث
بسهولة ضعف سهل كما لا يخفى ويمكن ان يقال ان التوقيع المذكور يدل على
سؤال مقلد يفتقر به هو ان التهمة في تعيين العدة الذين يروون عن سهل
كونهم عبارة عن الجماعة الثقات المذكورة مما لا ريب له بعد ثبت ضعف سهل
الذين يروون عنه لكونه الضعيف فيه كما في الحكم بضعف الحسن بن احمد بن
ثقات اهل الاجاب بما حصله انه يدين في العدة وكونهم عبارة عن الثقات المذكورين
لا يصح ضعف سهل فيما اذا وجد ثقة مع سهل في مرتبة وطبقته وتوحيده
المعنى قوله مع سهل اذ لو كان المراد المعنى الاول لاجابة اليه بل المناسب
ان يقول فلا يصح ان يروي عن سهل لوجود ثقة في مرتبة كما لا يخفى والى المعنى
الذي ذكرناه اشار من جمع منه في تاحاشيه حيث قال ان وجد منه ثقة فلا
يفتقر ضعفه وحاصل المعنى هو انه قد يفتقر وجوده في كل موضع مع سهل في طبقة
في سند الحديث فيكون دليله على عدمه من كل من سهل وثقاته فلا يبعد
الوثاق له لعله لا يكون في مصر كما في باب نقل احوال القليل عن الاصول حيث
عن علي بن ابراهيم عن ابيه وعلمه من اصحابنا عن سهل بن زياد ومحمد بن يحيى عن
احمد بن محمد وكذا في الباب الذي قبله حيث روي عن سهل من اصحابنا عن سهل بن
ومحمد بن يحيى عن احمد بن محمد وهو بن علي بن الحسن في مرتبة سهل وفيه ما لا يخفى
ان يمثل بما في حديث من الخبر من كتاب الاشهر من الفروع حيث يروي عن محمد بن
اصحابنا عن سهل بن زياد فيقول بن زياد ومحمد بن اسحق وروى ثقة في طبقة سهل
ويكون مثل ذلك ويحتمل عليه ان هذا هو الحق فيقال فلا يصح ان يروي
سهل مع وجود ثقة في مرتبة وكذا في قوله في المصنف على الكلام ويمكن ان يقال ان

ضعف سهل

لما كان مشهورا بالضعف وكان المفروض وجوده في السند اخذوا بالثقة وتما
ينبغي اثباته عليه في المقام اقول لا يخفى ان مقتضى ما حكاه العلامة قدس سره
فيما روي في الفقيه الثالثة من القول المذكورة انما خلاصة انحصار طبقة
الاسلام بواسطة العدة عن هؤلاء الثالثة المذكورة ان اهل البيت عيسى واجد
خاله وسهل بن ابي يحيى قال في الثالثة الثالثة قال الشيخ الصدوق محمد بن
الكوفي في كتابه الكافي في احكام كثيرة عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن علي بن
او المراد يقول عدة من اصحابنا محمد بن يحيى بن علي بن موسى الكندي وروى عنه
احمد بن محمد بن علي بن ابراهيم بن هاشم قال وكلما ذكرته في كتاب المشار اليه عدة من
اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد الذي روي عن علي بن ابراهيم وعلى بن محمد بن احمد بن
افيه واحمد بن محمد بن ابيه وعلى بن الحسن قال وكلما ذكرته في كتابي المشار اليه
عدة من اصحابنا عن سهل بن زياد فيهم علي بن محمد بن علي بن محمد بن ابي عبد الله ومحمد بن
الحسن ومحمد بن علي الكوفي انتهى ما خلا خلاصة ولا يخفى فيهم الاخصار المذكورة
لكنه ليس يستقيم لا وجدنا من تتبع الكافي انه يروي بواسطة العدة عن
الثالثة المذكورة يروي بواسطة غيرهم ايضا ومنه مائة باب التيمم في الاصل
الاصول حيث قال عدة من اصحابنا عن جعفر بن محمد بن ابراهيم بن الريان في الصلاة
سمعت ابا الحسن الرضا عليه السلام يقول وسئل عن القائم فقال لا يروى حجة
ليحي اسمه ومن ذلك مائة الباب الذي يروي وهو باب الغيبة حيث قال عدة من
اصحابنا عن سعد بن عبد الله عن احمد بن اسحق وروى عنه محمد بن محمد بن اسحق
عن سعد بن عبد الله عن ابي بصير بن ابي عن ذلك ايضا مائة باب ليس في الخبر
في الذي اتفقنا على ما خرج من عند الاثر عليه السلام حيث قال عدة من اصحابنا في الخبر
بن الحسن بن زيد له عنه مائة باب الخلع من كتاب الصيد والربح والاعطية قال

عن ابراهيم

من الجاشع عدم تسليم تلك البنية حيث نسبها الى ابن عيسى وقال كان احمد بن
عيسى يفتد عليه بالفتوة والكذب واما ابن الغضائري فلا يجد ان يكون الذي
تلك ما كان من ضعفاء جلد ناسد الطرية والمذهب كلام ابن عيسى هذا فالامانة
من كلام الحق الاستاذ من عادته الظاهر ان كلامهما هو المباح لذكر العلام
داين داود اياته باب الجرح ومن واما كلام النجاشي اعقله كان ضعيفا في الحديث
غير معتد فيه فالظاهر ان الجرح الى علي بن ابي طالب بل الظاهر ان المراد منه
انه ضعيف في الحديث لولايته من الضعفاء وروي انه قد اقر غير معتد على فعل هذا
لاضافات من قول النجاشي والكنوز الذي صدر من شيخ الطائفة نعم ان الضعيف
معارض بضعيفه الذي ذكره في ست ولم يظهر المتقدم منها والمتأخر والتأخر
يوجب التناقض ولذلك لا يمكن الصير الى الحكم بموثوقية حديثه بناء على ان القائل
فيه ومن مذكوره ابن الغضائري العموم والخصوص مطلقا لان لفظه قد ظهر
فكون الرجل اما شاعرا لانا ضاعفنا فقد التواضع بالتمسح على ضاد العبدية
يحل على ان المراد الموثوقية لكن الظاهر من الرجال ان ضعفه عن ست قال
محمد بن علي بن الحسين باقير له مصنفات كثيرة ذكرناها في ست وفي ترجمته
الكلية له مصنفات الى ان قال وذكرنا كتيبه في ست وفي ترجمته مسعود
صنف اكثر من مائة مصنف لما ذكرناها في ست وفي ترجمته من الموارد المتكثرة
على هذا يقول ان ما في صدره من في الرجال من التوثيق دليل على المعدل والاعراض
عما صدر عنه في ست من الضعيف فيكم عمومية حديثه لما ذكرنا في ست قال
ذلك قوله لم يقل في الرجال عن ست من الضعيف كما لا يخفى على المتأمل في الحديث
على تقدير ضاد العبدية وقد عرفت الحال في ذلك واما ما حكى عن الفضل بن زياد
فلا بد من عدم الارضا على التبع في ظاهره واما الحكم بالاصحاح فلا بد من
الاطلاق في القظة مقام التبع على البلاغة لا الفسق او ضاد العبدية كما لا يخفى

كل في ترجمته

على في فطنة ودراية ولا نفاق به في ملاحظة الجوانب اتم الاموال على المقالات
واستقام الحكم بالضعف من الاحكام في شكل العلق بخبره عند انشاء الخبر الجاد
واما معه فلا يجد التحويل على ضعفه في ترجمته في قول عند المعارضة بالضعف
لم يثبت في حقه مثل الامور المذكورة كلا او بعضا كما يتفق في كثير من الروايات
والجاشع الخالق الارضين والسموات **فريب** هو شيخ الطائفة في ست سهل
بن زياد عن علي بن مهزيار عن ابي حمزة عن ابي جعفر عليه السلام وفي رواية
عن ابي علي بن راشد وهو الحسن بن ماسد عن ابي جعفر عليه السلام وفي رواية
سهل عن علي بن مهزيار اسكنا لان في حديثه ما رواه شيخنا القدر بن
كمال الدين انه كان في غيبة مولانا صاحب عليه السلام في مدة طويلة حيث قال
حدثنا ابو الحسن علي بن مهزيار عن ابي حمزة عن ابي جعفر عليه السلام في ست
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام قال وجدت في كتابي
الله عنه حديثا عجيبا احمد بن الطوال عن ابيه عن الحسن بن علي بن مهزيار قال
سمعت ابي يقول سمعت جدي علي بن مهزيار يقول كنت قائما في صلاة فسمعت ابا
فيما يرى الناس قائما يقول لي حج فانك تلقى صاحبها فانك قال علي بن مهزيار
فما مرودا فما نزلت في الصلوة حتى الفجر عودا الصلوة ومرت من صلواتي
خربت اسأل عن الحاج فوجدت دفعه ويد الخرج فبادرت مع اول من خرج
فما زلت كذلك حتى خرجوا وخرجت بخبرهم اديا لكونهم فلما وافقها انزلت عن
صلاتي وسلمت مناعي الى ثقات اخواني وخرجت اسأل عن ابي جعفر عليه السلام
فما زلت كذلك لم اجد ائرا ولا سمعت خبرا وخرجت مع اول من خرج اديا للمدينة
فلما دخلها اعاك ان نزلت عن راحلي وسلمت الى ثقات اخواني وخرجت
اسأل عن اخبر واقفا لا زلا فاصبر سمعت فلا ائرا وجدت فلم ازل كذلك الى ان
لفر الناس الى مكة وخرجت مع من خرج حتى وافيت مكة ونزلت واستقرت من

وهل ايت شيئا فقلت اديا كذا وكذا فقال يا بن مهزيار اطلب نفسك وقصصا فانه
ام كل ما مل ثم قال انطلق بنا فصار مني حتى صارت في اسفل الزنقة ثم قال
انزل فقصها لي ذلك كل ما سمعت حتى قال يا بن مهزيار عن زمام الاحكام
قلت على من خلفها وليس فاما امد فقال ان في هذا كلام لا يظله الا اديا ولا يخرج
منه الا اديا فقلت من راحلة وسار وبرت معه فلما دفين الحيا سبقت وقال
لي هناك الى ان يورثك لك فيما كان الالهية فخرج ابي وهو يقول لي لي فقد
اعطيت سئل قال فقد خلعت علي صلوات الله عليه وهو جالس على عظمة عليه
نطح ادم احم منك على سريره ادم خلعت فخرج علي السلام ولهت خراست وجها
مثل فلقمر لا بالحرق ولا بالترق ولا بالعليل التنازع ولا بالصبر الا انهم علة
صلت الجحيم اخرج الحاجبين ادعج العينين اقول الا تف سهل الحديث على قوله
الا من قال فلما ان بصرت به صار عني في نعمته وصفته فقال يا بن مهزيار كيف
خلعت اخرا تالك بالفرق قلت في ضل عيش وهناه فلما قرأت عليه سبقت
بما الشجبان فقال قال لهم الله فاني يظنون كان في المقوم وقد قتلوا في ما هم
واخذ امرتهم ليلا وبها فقلت متى يكون ذلك يا بن رسول الله فقال اذا
جلى بينكم وبين سبيل الكعبة يا قوم لا خلاف لكم والله وسوله منكم بآية
الحسرة في السماء ثلثا فيها اعمدة كاعود الخمين يتلوا لولودا ويخرج الشريون من
ادمية واذر بايمان يزيد في الجبل الاسود متلاهم بالجبل الا حمزة بن جبال
ويكون بدنه من الريندي وقعه صلبا منه شيبه في الصغير ويومضها
ويظهر القتل بينهما فوجدتها تفرق اخبره الى الزنقة فلا يلبث فيها حتى يوافي
ما فات ثم توافي وسط الفراق فيقيم بها ستة اودونها ثم يخرج الى كوفان فيكون
بهم وقعه من الجفأ الى الخيرة الى المرمي وقعه شديدة تغسل منها العقول فندها

كل في ترجمته

[illegible]

يكون بمرام القسطنطين وعلى الله عصا الربا ومن ثم تلا جميع الذين القى اياها امرا
ليلا او نهارا فاجعلنا حصيدا كان لم تقرب بالاسم فقلت سيدي عرابي رسول الله
ما الامر قال نعم امر الله وجوده قلت يا سيدي عرابي رسول الله حان الوقت
اخرت الساعة وانتق انتي ولا تخفي ان الظاهر من هذه الحكاية بل صحتها اني
معتزلا كانه غيبه موثقا القاصح عليه الا ان الحق والشرع ولا تخفي ما به اذ
تصنيف الكتاب من نعت الاسلام والغيبه الصغرى وهو لا يرى من سهل في غاية
الاروى عن علي بن عيسى ابى الواسطة كما يرى عن العدة او غيره عنه صلى الحكاية
المذكورة فان ان يكون علي بن عيسى من عامة ثقة الاسلام بل ما خاف عنه ومن
قطعي الضاد وكيف مع انه لا يرى عنه الا ابو اسطين او اكثر وايضا انه قد عده
علي بن عيسى دارفا الزمان من اصحاب مولانا الرضا والمجدد والهادي عليهم السلام
داود شيخ الطائفة كتاب الغيبة من الحسن بن محبوب قال قرأت هذا الكتاب
على ابن عيسى بن ابي جعفر الكنانة عليه السلام بخط جدهم الله الرجل القيم بالحق
احسن الله لك واسكنك جنة ومنك من الخوف في الدنيا والآخره وحسن الله
معايا على قد بقلوك في النسخة والطاعة والخبرة والوقر والقيام بما يجب عليك
فلو قلت اني لمارد عليك لرجوت ان اكون صادقا بخلافك الله صلات الرحمن
تلا فاجعل على مقامك ولا خذ منك في الحق والبر في الليل والنهار فاسأل الله
اذ جامع اخلاق القامة ان يتجولد رحمة تغط بها اربع سمع الزعماء ولا يعرفون
اصحاب مولانا العسكري فضلا عن بقا ان في هذه الغيبة بل لم يكن ان قال ان
الظاهر من الحكاية المذكورة انها في الغيبة الكبرى والقبول ان قال ان علي بن
عيسى بارضا وان كان ان الظاهر منه ان من باب النسبة الى الابد لا استبعاد
عليه لكن الظاهر انه ليس بك بل هو نسبة الى اخيه والمادة على ما يظهر من عيسى بن
المراد في النسبة ان اخي لعلي بن عيسى المعروف بالارضا عنه كما هو ظاهر الكتاب

والدولة

٩
جبال غسان وسرا الى جبال
منى ولا تفجر الحجر الاول
من قبله فسطح

فاذا انا بالحق قائم ينادي يا ابا الحسن اني فاضلت نحو فلان فزيت بلاني السلام
وقال سر يا اخ فاضل فاضل فاضل واحد حتى خرجت اقبال الانف فاضل فلان انك هناك
المرى بالانف والى ان انا فاضل لعل الليل وارث بالورقة فاضل وكانت فاضل
منه ثم ارث بالبحر والقصبة ثم فزع من صلوة ويكر وارث بالورقة فاضل
سرت معه حتى علا ذرية الطائف فقال اهل اهل شيا فاضل فم اذ كيت فاضل
عليه بيت شعر يوقد البيت فاضل ان رايته طابت فاضل فاضل فاضل
الاسل والاربعاء ثم قال سر يا اخ فاضل سرت عيسى الى ان اعذر بالذرية
وصار في اسفله ثم قال ابل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
فم فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
يؤله الاقرب ولا ينجح منه الاقرب فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
سرت معه الى ان فاضل باب الخافض فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
فخرج الى ثم قال فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
بوجه وارث فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
عليها فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
سرتي فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
الهامة فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
خال كانه فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
احسن ما سلت عليه وفاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
المسوا جليا بالذرية فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
ملككم فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل
باب المانيا فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل فاضل

الحمد لله

الغنى في الدنيا والآخرة وهم عندنا بالم والى ان لا سكن من الجبال الا وها
ومن البلاد الاقرها ان الله مولاكم انظر اليقينة في كلها في ما نال القبة
الى يوم يوزن لي فاجع فقلت يا سيدي متى يكون هذا الارتفاع الى اذليل
بينكم وبين سبيل الكعبة واجتمع الشمس والقمر واستند اليها الكواكب
والجبرم فقلت متى بان رسول الله فقال لي في سنة كذا وكذا يخرج دابة الارض
من بين القفا والمدة معه عيسى وموسى وفاتم سليمان ذوق الناس الى الحشر
قال فقلت عنه اياما واذ لي بالخروج بعد ان استقصيت انفسى من حجب
نعم ترى والله لقد سررت من محبة الى الكوفة فبعى غلاما عجمي فلما اذ كان
وصلى الله على محمد ولاد سلم تسليما ثم لا تخفى ان شيئا الراوى رواه اذ كان
عن علي بن حفص قال قال محمد بن عيسى فخره اطلب بها عيان الامام الى آخر ما ذكره
لكن ينفذ في انشاء الحديث ان المراد علي بن ابراهيم بن محمد بن ابي اسحق
عليه السلام على نحو الرواية في اكمال الدين من قولنا اقرت القبة فقلت
نعم قال ومنهما قلت محمد بن موسى الى آخره لا يخفى ما فيه اذ كان من الحديث
الصحيح المروي في ذلك الكتاب قبل الحديث المذكور ان المراد بهما منسبا
الصاحب واخره حيث ذكر شيئا المذوق هناك عن محمد بن موسى بن الفضل
رحمه الله تعالى حدثنا عبد الله بن حفص الجعفي عن ابراهيم بن خالد قال قلت
لمدنيته الرسول صلى الله عليه وآله فقلت عن اخبار آل ابي محمد الحسن بن علي
فلما ابعثني شيئا فقلت منها الى مكه مستحبا عن ذلك فينا انما اظن ان الذي
بالي في اسم اللون وابع الحسن جميل الخلة بلبيل التورم في فعلت الهموم لانه
عرفنا ما قصدت له فلما اقربت منه سلطت فاحصلت لاجابة ثم قال من الابدان

٤
بِصَاحِبِهِ فَالْحَمْدُ
مَا رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ

القسم الاول اعتبارا كونه مؤثرا فابرد في القسم الثاني مما لا وجه له ثم على الصحيح
عنه نقول ان الاقتضا في القسم المذكور مستغنى عن ذكره في القسم الثاني ان المذكور
والمذكور في جمل واحد وايضا انه اعتقد انه ذكر في القسم الثاني في قولهم قالوا
في القسم الاول من مرقس في جمل واحد مما لا يصح في الجمل الواحد فابرد في القسم
عليه السلام وابعد الحسن في الا ان يرد في دفع ما ذكر في القسم الثاني عند الجمل
عليه في القسم الاول من الا اتحاد جمل المذكور في مستغنى عن المذكور في
لكن جعل المذكور في الرجال واستدلوا بالاتحاد والمعتق في ذلك وم اشارة الى
ما في الرجال في البابين والحكم بالقطعة والاعتماد ما هو من مستغنى عن
ان كان كان احتمالا في الاقتضا بسبب عدم التفرع بل هو كمنه في
من وجوه الاول ان الاقتضا ثبت وعدم التفرع في جمل واحد في القسم الثاني
الطائفة وثقله في الرجال ايضا والمفروض ان المذكور في الرجال واستدلوا
للمذكور في القسم الاول وجوبه لفساده عقيدته مع التوثيق والحاصل ان حديث
كلامه في المقاطع المتعار ومهم شيئا الشبهة فان قال في ادخاله في الا
وصالح كتابه اسحق فيه قول ذلك اوردت بصيغته الاولية ومنهم شيئا ان
قال في المذهب الباع في مسئلة ميراث المفقود ما هذا لفظه وتجه على القول
الاول وادعى اسحق بن عمار بن ابي الحسن عليه السلام الى ان قال ان كان وادعى
ملايكة اقصاهم منهم فان جاء وادعى عليه وفي طريقها سمعاه وهو واقف في
اسحق قول ومهم صاحب الشبهة قال في المسئلة المذكورة مع ان اسحق قول في
ومنهم شيئا الشبهة الثاني فانما اوردت في جمل واحد في جمل واحد في جمل واحد
لفظه ونسبه الى الرواية ان اسحق بن عمار بن ابي الحسن عليه السلام كان ثقة وقال ايضا عليه
عن جابر بن عبد الله بن ابي اسحق وهو في المسئلة المذكورة المستغنى عن المذكور
امام الاول فقال اما اسحق فهو في الثانية فقال وفي طريق الرواية متعدي

كذلك

كتاب واحد في طريق وقال في مقام الاستدلال في القول بان احكاما يكون مقتضى
ما هذا لفظه ومستند هذا القول وعاد ابراهيم بن ابي عبد الله عليه السلام
اذا في جمل واحد في الثانية وفي طريق الرواية على بن ابي اسحق بن عمار
هو في طريق وان كان ثقة انتهى طريق الرواية على بن ابراهيم بن محمد بن عيسى بن
اسحق بن عمار بن ابي عبد الله عليه السلام في الا قوله وقال ايضا في
الجمل واحد في الثانية في الاقتضا ما هذا لفظه ولا فرق في الموطون الذي يحصل به الا
بين الحجة والامة عندنا لا سيما في المسئلة المذكورة في الاقتضا واحتمال
الاقسام عن القطع فان لا يحصل ويدعى على الامرين معا موثقة اسحق بن عمار بن
ابا ابراهيم عليه السلام عن الرجل اذا روى عنه اثنان وادعى الاقتضا
الى آخيه سند الحديث او على الاسمعي عن عبد الجبار بن عوفان عن اسحق بن عمار بن
قلت لابي ابراهيم عليه السلام ما حكم بالموثقة اتما هو من جهة اسحق بن عمار بن
السيرة فان جعل الحديث باعيا لاسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
الا باعيا لاعتقاده ان اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
ما ذكر كلامه في كتاب المرواية في المسئلة ميراث المفقود في شرح كلام الحق الذي في
انما اوردت في اسحق قول في حديث قال اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
اشارة الى ان كان من جهة مذهبه ولا يرد وادعى في الاقتضا في الاقتضا في الاقتضا
منهم الموطون الحق الذي في الاقتضا في الاقتضا في الاقتضا في الاقتضا في الاقتضا
في عدة مواضع من جميع الفوائد منها ذكره في شرح حياته انما يستدل بالاحكام
يركن الى ما رواه في الصحيح عن اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
عليه السلام عن الرجل يبيع ان يركب قال فيستعمل حتى يضع كل ثوب موضعها
فكذلك ما ثبت في الحديث ان اورد ما رواه اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن
قال اذا شككت فان على اليقين قال قلت هذا اصل قال فيم قال فيم قال فيم

واحد في طريق وقال في كتابه في ثوبه على الشافعي في السنة صوره في
وهو اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
من كلامه انه لفظ في ثوبه هذه كلمات من عوفان بن القائلين بالاجماع في جمل
القول بالوجه فيم خلفه اذ مقتضى كلام الشافعي بن عمار بن عمار بن عمار بن
الشافعي وادعى الاقتضا من الصدوق في مقتضى كلام شيخ الطائفة في سنة
واحد لكنه اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
لكنه اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
ان اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
سلكا في الاقتضا في بيان القائلين بالاعتقاد في مقتضى كلام الشافعي في سنة
الخير وقد يكون الرجل مقتدرا فيقتن ان واحد كما انفق للعلم طاب ثراه في
بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
ومنهم الحق الاسقرا بادي فانه يدينه على الاتحاد في جمل واحد في السنة
منه فصار الى القول بالاعتقاد فيقتن ان واحد كما انفق للعلم طاب ثراه في
اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
السابغ وهو المذكور في سنة في الثانية في طريق الرواية في جمل واحد في السنة
قال في سنة على شيخه في مقتضى كلام الشافعي في سنة في جمل واحد في السنة
الشافعي والقوي في مقتضى كلام الشافعي في سنة في جمل واحد في السنة
فصنع حكم الموثق ومنهم الحديث في مقتضى كلام الشافعي في سنة في جمل واحد في السنة
الفاضل في مقتضى كلام الشافعي في سنة في جمل واحد في السنة
وفي الصحيح عن اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
الرفيق في مقتضى كلام الشافعي في سنة في جمل واحد في السنة
قال في مقتضى كلام الشافعي في سنة في جمل واحد في السنة
ومنهم مستند الاستاد الجليل في مقتضى كلام الشافعي في سنة في جمل واحد في السنة

واحد في طريق

بن شاهك فقله بالتم منها اى من الاموال الله على ان اسحق بن عمار من هرايز
قد وجد في الاسانيد رواية يعقوب بن يزيد عن اسحق بن عمار يعقوب بن يزيد
يروى عنه سعد بن عبد الله وحديث الحسن الصفار في الباب الثامن بصائر
الدرجات من يعقوب بن يزيد عن اسحق بن عمار عن احمد بن الميمون عن
عن جابر بن يزيد عن ابي جعفر عليه السلام في رواية الصفار عن يعقوب بن يزيد
عن اسحق بن عمار يكشف ان اسحق بن عمار من اصحاب اسحق بن عمار الاوى عن
الصادق عليه السلام والاوى عن مولانا الكاظم الماشق في ايامه عليه السلام
ومنها ان يعقوب بن يزيد يروى عن اسحق بن عمار ولا واسطة كما علمت وقد
يروى عنه ثلث واسط كاهن باب الكواثر من اواخر الجهاد حيث روى عن
الحسن وهو الصفار عن يعقوب بن يزيد عن يحيى بن المباركة عن عبد الله بن جله
سماع بن ابي بصير وعبد الله عن اسحق بن عمار جميعا عن ابي عبد الله ان رسول
صلى الله عليه وآله اعطى اناس اهل بصرى الكوفة على سبعين رجلا وجعل
لاحد عشر رجلا في كتاب وكان القضاة من بيت قال محمد بن احمد بن يحيى بن المباركة
عبد الله بن جله عن ابي جله عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال
امير المؤمنين عليه السلام لشيخنا شيخنا في حديثه لا يجلس الا في احدى
شقي رحمة باب القضاة من حدود يربط روى عن محمد بن الحسن الصفار عن
بن يزيد عن يحيى بن المباركة عن عبد الله بن جله عن ابي جله عن اسحق بن عمار
عبد الله عليه السلام في حديثه في قتلا واحد قال ان شاء الله ان شاء الله
فان اختار قتل المختار ليعطي العبد وكان باب القضاة من حدود يربط روى عن
روى عن محمد بن علي بن محبوب عن يعقوب بن يزيد عن يحيى بن المباركة عن عبد الله بن
عن ابي جله عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت ميت طهر له
قال عليه السلام قلت من اخذت به قال الامام الحسين بن علي بن اسحق بن عمار
عنه يعقوب بن يزيد ولا واسطة لا يمكن ان يكون هو الا في روى عنه بثلاث واسط

احد

احد ما عاين الا في حديث المتحد وهذا وان امكن الجواب عن الاول بان قوله وعبد
عن اسحق بن عمار عطف على عبد الله بن جليل فيكون القدر يعقوب بن يزيد عن
المباركة عن عبد الله بن جليل فيكون القدر يعقوب بن يزيد عن يحيى بن المباركة عن عبد الله
بن جليل عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام فيكون الرواية منه ساطرة
لكن البلية لا مفرقة ويمكن الجواب عنه بان لا اساطرة في رواية فضل ولا واسطة
عنه بواسطتين وثلاث واسط وذلك في الاسانيد في روى عن محمد بن احمد بن يحيى بن
مولانا الصادق عليه السلام بلا واسطة ويرى بواسطة وبواسطتين وثلاث
اما روايته عن بلا واسطة فمعلوم متعدي منها الحديث الشريف في الصلوة في
في الكاظم بن علي بن ابراهيم عن ابيه عن جابر بن عيسى عن ابي عبد الله الله قال قال
عليه السلام يوما يا احاد نحن ان نضلي الى الآخرة واما روايته عنه عليه السلام في
او بواسطتين في حديثه في اليان واما روايته عليه السلام بثلاث واسط فمما
ما في الباب المطوع في يوم الجمعة من الكاظم عن جماعة عن احمد بن محمد بن عيسى بن
سعيد بن جابر بن عيسى بن الحسين بن الحسن بن علي بن عبد العزيز بن ربيعة بن خارجة قال
ابو عبد الله السلام انا اذا كان يوم القيمة الى آخر الحديث والوجه في ذلك هو ان
اخذ المعاصرين قد شئتوا معاصره في اخذ حديثه من غير واسطة وقد لا يكون
في اخذ الحديث من غير واسطة واحدة كانت او اكثر واما رواية يعقوب بن يزيد
يروى عنه عن الصادق الذي هو من اصحاب مولانا العسكري عليه السلام من عمار الذي
ما في ايام مولانا الكاظم عليه السلام في اخذ حديثه من غير واسطة وقد لا يكون
مولانا الصادق عليه السلام فيمكن ان يكون موجودا في ايام مولانا الكاظم عليه السلام
لكن يفسر الحديث في رواية اخرى فيكون له روى عنه فيكون ادراك اسحق بن عمار في
وحي لان ادراك الصفار يروى عنه رواية احمد بن ابراهيم عن اصحاب امام سابق عليه
غير عمار كما لا يخفى فان عبد الرحمن بن ابراهيم الذي هو من اصحاب مولانا الصادق عليه السلام

دخله الا ليرى الارض قال وقال اسحق بن عمار في موضع ذلك قال عمار
في موضع في الحديث في جملته فيقول ان اسحق بن عمار في مقام روى عن
الصادق عليه السلام قال اسحق هذا حديث من اباي الى آخيه في بعض اباي في حديث
الذي هو الاوى عنه في هذا المقام اضمحاض مراد من بعض اباي موسى وهو جابر بن
فاحق بن عمار بن عمار في المقام هو اسحق بن عمار بن موسى السابلي ولما ذكرنا
بن عمار بن موسى السابلي ولما ذكرنا اسحق بن عمار في هذا المقام اضمحاض مراد من بعض اباي موسى وهو جابر بن
علم ان المراد منه في هذا المقام هو بن عمار بن موسى السابلي فيكون هو الاوى في هذا
وقع وهو الاوى في هذا المقام في الحديث القاسم في الرواية بعد ان ذكر الحديث بان قال
محمد بن عمار بن عمار اسحق بن عمار في هذا المقام اضمحاض مراد من بعض اباي موسى وهو جابر بن
الفاصلين بالتقدم من قوله الظاهر من التبع الى آخيه ان كان وجهه ملاخطة ذلك
وما يورده مفصلا فلا وجه له الا اذا كان مراده التامل في كلام القاضي في النسخة
الفهرست في اذا علم ذلك فليعلم ان كتابه في هذا المقام اضمحاض مراد من بعض اباي موسى وهو جابر بن
هو الاوى في هذا المقام على القول بان اسحق بن عمار هو اسحق بن عمار بن موسى السابلي
فالظاهر من هذا الظاهر انه اعقل ان اسحق بن عمار واصل من عمار بن موسى السابلي
فقول انه قدس الله روحه وان اصاب في التوحيد لكن اخذه في التفسير في الجاهل
اما الاوى في هذا المقام في وسقف ايضا واما الثاني فلما استقصى ان اسحق بن عمار
الاوى في الرواية وسيد هاشم بن عمار بن جابر الصيرفي واما اسحق بن عمار
بن موسى السابلي فلا وجود له الا في الاسانيد الا في الاسانيد واما الاوى في المسطور في
الحديث في بيت وان يحفل غيره ما ذكرنا في فتح فيه خبر في زيادة عن ابي جليل
ان يكون الاوى في ذلك الزيادة حل موسى في عمار بن موسى السابلي وهو من اصحاب
هو مولانا وسيدنا موسى بن جعفر عليهما السلام وهذا الحديث في بيت في زيادة عن ابي جليل
فول مولانا الصادق عليه السلام كما كان في موسى السابلي الذي هو في كتاب في
ولا في الاسانيد الا في التوسط ذكرنا في مقابلة ما حكاه مولانا الصادق عليه السلام

عن علي عليه السلام فعمدا لا ينبغي ان يخل فضلا عن ان يكره لغير الحكامه مؤلفا
الكامل عليه السلام فانها موقوفة ايضا فالما فيه من دفع قوم اخصاصه في
عمران عليه السلام واما مع عدم التصريح بذكر اسمه الشريف فلهذا لما في ذلك
مع وجود القوية الحالية المستحقة للمؤلف والاشارة الى ان ذلك
اصح من حارة قوله رايته من يضع ذلك هو موسى بن جعفر عليهما السلام كما وقع
التصريح به في كلام شيخ الطائفة في الخلافة والحق في العبارة والاولى من المحدثين
التذكرة ونهاية الاحكام وصاحب الدلائل قال في الخلافة بعد ذكر الحديث وقال
اصح رايته من يضع ذلك قال ابن سنان يعني موسى بن جعفر في الخبر في حقه
وفي الخبر بعد ان حكم باستحقاقه بالغير وفي رواية له ما رواه اصح زعماء قال سمعت
ابا عبد الله عليه السلام يقول كان موسى بن عمران عليه السلام اذا صلى لم يستقل
يلصق جده الايمن بالأرض وضد الايسر بالأرض قال اصح رايته من يضع ذلك
قال محمد بن سنان يعني موسى بن جعفر عليه السلام في الخبر في حقه في الخبر
مثل ما في الخبر في التذكرة فيجب فيها التبرع عند الشاؤم لغير المحرمين
الى ان قال وقال اصح من عار سمعت الصادق عليه السلام يقول كان موسى بن
عمران اذا صلى لم يستقل حتى يلصق جده الايمن بالأرض وضد الايسر بالأرض
قال اصح رايته من يضع ذلك قال محمد بن سنان يعني موسى بن جعفر في الخبر في حقه
الليل وفي نهاية الاحكام فيجب فيها التبرع لكانها وضعت للتدليل والتخصيص
التعريض بلغ فيه قال محمد بن سنان رايته من يضع ذلك هو موسى بن جعفر عليهما السلام في الخبر في حقه
في الخبر في حقه في الليل في المدارك فيجب فيها التبرع لكانها وضعت للتدليل والتخصيص
عن اصح زعماء قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان موسى بن عمران عليه
اذا صلى لم يستقل حتى يلصق جده الايمن بالأرض وضد الايسر بالأرض قال اصح رايته من
يضع ذلك قال ابن سنان يعني موسى بن جعفر عليهما السلام في الخبر في حقه في الليل ومن
ما ذكره في حقه من آياته لم يكن موجودا في كلام اصح زعماء ولا هو من كلامهم

في زيادة

في زيادة صدره من صدره لعل الذي لذلك الآية هو موسى بن جعفر بن علي بن
علي بن ابي طالب كما بينهما عليه وعلى تقدير صدق من اصح يكن ان
انه اباهم هكذا رايته من اباهم من يضع ذلك في خبر الحارثي والحاصل انه
الظاهر من شيخ الطائفة انه اعتقد ان اصح زعماء من ابي اسد الاخير احداه
ابن عمار السابلي وان له اصلا معولا عليه وانما في ذلك علة الذي للتخصيص
بلايه واما ادسية الامثل فظاهر لكون اصح من عار في كتاب فظهر من تصحيح
الاخبار الرواية عنه ان كتابه في غاية المناظرة بل لا يبعد ان يقع في اصول
ويصح الاخبار الرواية عنه ويثبت اليه ولما اطلق عليه في الامثل واما ادسية
القطي الى طلع وجهه ما استغف عليه من بعض الامثلة في الحديث السادس
في الخبر في حقه في الليل في المدارك فيجب فيها التبرع لكانها وضعت للتدليل والتخصيص
منها ما رواه الكثير عن محمد بن عيسى الجدي عن زيد الشاذلي قال كان ابو عبد الله
عليه السلام اذا راى اصح بن عمار واسمعيلى بن عمار قال وقد يجمعها الاقدام ما
على ان الطائفة من ان اسمعيل واسحق اخوان وقد دل على صحة الرواية بالبر
بالواحد من اصول الكفاية عن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم وعنه من اصحابنا
احمد بن ابي عبد الله عن اسمعيل بن عمار عن جميعا عن سفيان عن عبد الله بن
مسكان عن عمار بن حيان قال خبرت ابا عبد الله بن اسمعيل بن عمار فقال له
كنت اخيه وقد ادوت له على ان اسمعيل بن عمار بن حيان فيكون اصح
كلام وهو المطلوب ومنها ما رويته من التصريح بكلام القاسمي لكونه اصح زعماء
بن حيان وان اخوته يولون ويوسف فيسما اسمعيل وانها اخيه لغير اسمعيل
وبن اسمعيل وانها اخيه لغير اسمعيل ومنها ما يظن من تتبع الشيوخ قد
روى في نسخة الاسلام في باب التبرع عن الاشرف على التبرع على الله عليه وآله في
من اصحابنا عن احمد بن محمد البرقي عن جعفر بن البرقي ان علي بن الحسن
السجستاني اشرف على القبر فاسقطوا الغضلة بعدد من زعماء وعن جماعة قلت

في زيادة صدره من صدره لعل الذي لذلك الآية هو موسى بن جعفر بن علي بن
علي بن ابي طالب كما بينهما عليه وعلى تقدير صدق من اصح يكن ان
انه اباهم هكذا رايته من اباهم من يضع ذلك في خبر الحارثي والحاصل انه
الظاهر من شيخ الطائفة انه اعتقد ان اصح زعماء من ابي اسد الاخير احداه
ابن عمار السابلي وان له اصلا معولا عليه وانما في ذلك علة الذي للتخصيص
بلايه واما ادسية الامثل فظاهر لكون اصح من عار في كتاب فظهر من تصحيح
الاخبار الرواية عنه ان كتابه في غاية المناظرة بل لا يبعد ان يقع في اصول
ويصح الاخبار الرواية عنه ويثبت اليه ولما اطلق عليه في الامثل واما ادسية
القطي الى طلع وجهه ما استغف عليه من بعض الامثلة في الحديث السادس
في الخبر في حقه في الليل في المدارك فيجب فيها التبرع لكانها وضعت للتدليل والتخصيص
منها ما رواه الكثير عن محمد بن عيسى الجدي عن زيد الشاذلي قال كان ابو عبد الله
عليه السلام اذا راى اصح بن عمار واسمعيلى بن عمار قال وقد يجمعها الاقدام ما
على ان الطائفة من ان اسمعيل واسحق اخوان وقد دل على صحة الرواية بالبر
بالواحد من اصول الكفاية عن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم وعنه من اصحابنا
احمد بن ابي عبد الله عن اسمعيل بن عمار عن جميعا عن سفيان عن عبد الله بن
مسكان عن عمار بن حيان قال خبرت ابا عبد الله بن اسمعيل بن عمار فقال له
كنت اخيه وقد ادوت له على ان اسمعيل بن عمار بن حيان فيكون اصح
كلام وهو المطلوب ومنها ما رويته من التصريح بكلام القاسمي لكونه اصح زعماء
بن حيان وان اخوته يولون ويوسف فيسما اسمعيل وانها اخيه لغير اسمعيل
وبن اسمعيل وانها اخيه لغير اسمعيل ومنها ما يظن من تتبع الشيوخ قد
روى في نسخة الاسلام في باب التبرع عن الاشرف على التبرع على الله عليه وآله في
من اصحابنا عن احمد بن محمد البرقي عن جعفر بن البرقي ان علي بن الحسن
السجستاني اشرف على القبر فاسقطوا الغضلة بعدد من زعماء وعن جماعة قلت

في زيادة صدره من صدره لعل الذي لذلك الآية هو موسى بن جعفر بن علي بن
علي بن ابي طالب كما بينهما عليه وعلى تقدير صدق من اصح يكن ان
انه اباهم هكذا رايته من اباهم من يضع ذلك في خبر الحارثي والحاصل انه
الظاهر من شيخ الطائفة انه اعتقد ان اصح زعماء من ابي اسد الاخير احداه
ابن عمار السابلي وان له اصلا معولا عليه وانما في ذلك علة الذي للتخصيص
بلايه واما ادسية الامثل فظاهر لكون اصح من عار في كتاب فظهر من تصحيح
الاخبار الرواية عنه ان كتابه في غاية المناظرة بل لا يبعد ان يقع في اصول
ويصح الاخبار الرواية عنه ويثبت اليه ولما اطلق عليه في الامثل واما ادسية
القطي الى طلع وجهه ما استغف عليه من بعض الامثلة في الحديث السادس
في الخبر في حقه في الليل في المدارك فيجب فيها التبرع لكانها وضعت للتدليل والتخصيص
منها ما رواه الكثير عن محمد بن عيسى الجدي عن زيد الشاذلي قال كان ابو عبد الله
عليه السلام اذا راى اصح بن عمار واسمعيلى بن عمار قال وقد يجمعها الاقدام ما
على ان الطائفة من ان اسمعيل واسحق اخوان وقد دل على صحة الرواية بالبر
بالواحد من اصول الكفاية عن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم وعنه من اصحابنا
احمد بن ابي عبد الله عن اسمعيل بن عمار عن جميعا عن سفيان عن عبد الله بن
مسكان عن عمار بن حيان قال خبرت ابا عبد الله بن اسمعيل بن عمار فقال له
كنت اخيه وقد ادوت له على ان اسمعيل بن عمار بن حيان فيكون اصح
كلام وهو المطلوب ومنها ما رويته من التصريح بكلام القاسمي لكونه اصح زعماء
بن حيان وان اخوته يولون ويوسف فيسما اسمعيل وانها اخيه لغير اسمعيل
وبن اسمعيل وانها اخيه لغير اسمعيل ومنها ما يظن من تتبع الشيوخ قد
روى في نسخة الاسلام في باب التبرع عن الاشرف على التبرع على الله عليه وآله في
من اصحابنا عن احمد بن محمد البرقي عن جعفر بن البرقي ان علي بن الحسن
السجستاني اشرف على القبر فاسقطوا الغضلة بعدد من زعماء وعن جماعة قلت

في زيادة

يكون الراوي فيها عن اسحق بن عمار الراوي عن مولانا الصادق عليه السلام يقولان
يسند واحد منها موضح اخر يكون الراوي فيها عن اسحق بن عمار الراوي عن مولانا
الصادق عليه السلام هو صفوان ايضا لكن لا بد لك السند فيبقى التسليم عليها
ايضا فقول منها ما جاء في نسخة الزم من كتاب الامان والكفر من الامور الكافة
قال علي بن ابراهيم عن ابيه عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار قال قال اسحق
عليه السلام ما علم شيئا يزيد في العمل الاصله الا من حق ان الرجل يكون اجله
ستين فيكون وصولا للرحم فيزيد اليه في عمر ثلثين سنة فيجعلها ثلثا في
سنة ويكون اجله ثلثا وثلثين سنة ويكون اجله ثلثا وثلثين سنة فيكون
قارعا للرحم فيقصه الله ثلثين سنة ويجعل اجله الى ثلث ستين ومنها
ما جاء في نسخة من الكتاب المذكور قال علي بن ابراهيم عن ابيه عن صفوان
بن يحيى عن اسحق بن عمار عن ابيه عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن ابيه
عليه السلام قال ان المؤمنين اذا اعتسقا عرقها الزهر فاذا الرما لا يزيد
ان يذ لك الا وجهه الله فلا يزيد ان عرضا من اعراض الدنيا قبل لها فاستافها
فاذا اقبل على المسألة قالت الملائكة لبعضها لبعض تعرقا عنها فان لها
مغفور كما سار وقد ستر الله عليها قال اسحق فقلت جعلت فداك لا
عليها لفظها وقد قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قال
فتفسر الوعيد الله عليه السلام الصلوات على حق اخضبت دموعه لحيته
وقال يا اسحق ان الله تبارك وتعالى اما امر الملائكة ان يعقل عن المؤمنين
القبائل اجلا لا اله الا الله وان كانت الملائكة لا تكتب لفظها ولا تعرف كلامها
فانه يفرغ ويحفظ عالم الارواح ومنها ما جاء في نسخة من كتاب الامان والكفر
عن الكاظم قال علي بن ابراهيم عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار قال قلت لعبد الله
عليه السلام اتجمل على نفسي بذكر الله فكيف اصليها في الزمان والحضر فاصليها

في الزمان

في السجدة بالتي قال في ثم قال اني اكره الا يجاب ان يجيبا قول على نفسه قلت
اقله اجعلها لله على انما جعلت ذلك على نفسي اصليها شكر الله وانه اجابها على
لنفي افادعها اذا شئت قال نعم ومنها ما جاء في باب التواضع من الكتاب قال علي بن ابراهيم
عن ابيه عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن ابيه عن عبد الله عليه السلام قال قلت
اذا حجرت صاحبه عن الكفا فاذنا وسبيل الى ما يكفر بها عن الايام فليكن عليه
ابيه موضح يكون الراوي فيها عن اسحق بن عمار الراوي عن مولانا الصادق عليه السلام
صفوان بن يحيى يسند واحد ايضا مغاير السند السابق ومنها ما جاء في باب الرجل يسافر
الا يضي او لا يضيها بها كثر ما استاجرها من معيشة الكفا قال اسحق بن يحيى
عبد بن الحسين عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن ابيه عن عبد الله عليه السلام قال قلت
ارضا يذهب او قصه فلا يقبلها باكثر مما يقبلها به بالتمتع في الثلث فلا ان
تقبلها باكثر تقبلها به لان الذهب والفضة صفوان بن يحيى ومنها ما جاء في باب الكفا
ثم الذين ذكرهم الله يعرفون اهل الجنة والذين هم بها في الدنيا قال علي بن ابراهيم
عن اسحق بن عمار عن اسحق بن يحيى عن اسحق بن عمار عن ابيه عن عبد الله عليه السلام قال قلت
عز وجل وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال نعم الا انهم من اهل بيت محمد
صلى الله عليه وآله فتقول هذه عدة مواضع قد روي فيها صفوان بن يحيى عن اسحق بن
عمار الذي روي عن ابيه عن عبد الله عليه السلام وقد علمت انما اسلفناه ان اسحق بن
يحيى بن مكيون هو المراد في المواضع المذكورة التي تكون الراوي فيها عنه صفوان بن يحيى
التي ان يكون الراوي ان اسحق بن عمار الذي روي عن مولانا الصادق عليه السلام عن ابيه
بن جابر وهو يسند واحد ايضا مغاير السند السابق ومنها ما جاء في باب الامان والكفر من الامور الكافة
قال اسحق بن يحيى عن سهل بن زياد عن يحيى بن المبارك عن عبد الله بن جابر عن اسحق بن عمار
قال قال ابي عبد الله عليه السلام يا اسحق خذ الله فانك تراه وان كنت لا تراه فانه
برك وان كنت ترى ان لا يراك فقد كبرت وان تعلم ان لا يراك ثم فزت له بالمعصية
جعله من امير المؤمنين عليه السلام في نفسه ما جاء في نسخة من كتاب الامان والكفر قال علي بن ابراهيم
عن اسحق بن يحيى عن سهل بن زياد عن يحيى بن المبارك عن عبد الله بن جابر عن اسحق بن عمار قال قلت

عن ابي عبد الله ع انه قال هدية الحج من الحج ومنها ما جاء في باب التواضع من الكتاب
محمدا الكاظم قال علي بن ابراهيم عن ابيه عن يحيى بن المبارك عن عبد الله بن جابر عن اسحق
بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام خرم قبل غلها من شهوة قال لا يصير جارا حتى
وهذا ثلثه قد روي فيها عبد الله بن جابر عن اسحق بن عمار الراوي عن مولانا الصادق عليه السلام
عليه السلام يسند واحد ايضا لكن مغاير السند الاول ومنها ما جاء في باب الامان والكفر من الامور الكافة
كتاب حم الكاظم قال علي بن زياد عن يعقوب بن يزيد عن يحيى بن المبارك عن عبد الله بن جابر
بن جابر عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن ابيه عن عبد الله عليه السلام فان كان رسول الله
اذا انى طبيب يوم الفطر بل يسأله ومنها ما جاء في باب التواضع من الكتاب قال علي بن ابراهيم
ابراهيم بن هاشم عن يحيى بن المبارك عن عبد الله بن جابر عن اسحق بن عمار عن ابيه عن عبد الله
عليه السلام قال قلت لرجل من مرض فاشترى نفسه من الله ما في الفضة هراة هو
عاقبه الله من مرضه بخرق قال يا اسحق لو جئت جليله قال قلت جعلت فداك
الامام قال نعم هو لله وما كان ليس هو للامام ومنها ما جاء في باب الطبيب للحرم من
الكاظم قال علي بن يحيى عن محمد بن الحسين عن محمد بن عبد الله بن هلال عن عبد الله بن جابر
عن اسحق بن عمار عن ابيه عن عبد الله عليه السلام قال سالت عن الحرم على الطبيب
هو قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في نفسه ما جاء في نسخة من كتاب الامان والكفر قال علي بن ابراهيم
من اسحق بن يحيى عن اسحق بن عمار عن ابيه عن عبد الله بن جابر عن اسحق بن عمار عن ابيه عن عبد الله
عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام الاملاك يكون والعرض ليس على القوم
حرام ولكن ما اعطوا منه فخر ومنها ما جاء في باب الامان والكفر من الامور الكافة
احمد الهندي عن يعقوب بن يزيد عن عبد الله بن جابر عن اسحق بن عمار قال قلت له
الرجل الصغير يهدى الى الهدى يتبع لما عدى فاخذها ولا اعطيه شيئا اخر الى
قال نعم من لك حلال ولكن لا تدخ ان تعطيه الطاهر ان المسئلة هو كذا الصافي
عليه السلام ومنها ما جاء في باب من امكن من نفسه من كمال الكاظم قال علي بن ابراهيم
عن عبد الله بن جابر عن اسحق بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام هراة الخنزير

في الزمان

مقبول وهذا البلاء يكون المؤمن مقبلا والثامن يزعمون انه لا يقبل به احد في هذه
طامه فقال لهم قد يكون مقبلا فلا يحكمون فانهم يجسدون الكلام كما رآه فقلت
فذلك فاتهم ليس يصبرون فاتهم يصبرون ولكن يظنون بذلك الله ومنها ما رآه
باب التوراة من وصايا الكفاة قال محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عبد الله بن محمد بن
اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت عن رجل كان له عترة فنام
وكان ربيعا ان حدث في حديثه فاعطى مائة دينار واخطى اربعين دينار فقام
فمازى شهدوه فانه رجل مسلم صادق فقالوا انما رآه ان اقول لك انك انما رآه في
امرك ان تدفعها الى امرئ فصدق منها عشرة دنانير فجمعها في السطون ولم يزل
ان له عترة شيئا فقال انى ان تصدق منها عشرة دنانير قال لا املك الا ما
ان اسحق بن عمار الرازي عن مولانا الصادق عليه السلام هو ان ابي عمر بن بكر منه
مواضع منها ما رآه باب الحرة والعترة من كتاب الامامة من اصول الكفاة قال علي
ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن اسحق بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
جعلت فداك اني خاف الفقار فقلت انظر الى نبات خشب الكوكبة الخلد في
منها الجنية كوكب صغير قريب منه يدعيه العرب السها ونحن ندعيه اسم الله
اليه كل ليلة وتل الله يا ربنا سلم حل على محمد وال محمد وجميعهم وسلمنا قال
اسحق فما تركته من عترة الا مرة واحدة فصدقني العترة ومنها ما رآه في
الركوة من كتاب نكوة الكفاة قال علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابي عمير عن اسحق بن عمار
عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله الله عز وجل وان تحشوها وقطوها الفصا
فهو خير لكم فقال هي الركوة ان الركوة علامة عزير ومهما ما رآه في الدنيا
من اول نكاح الكفاة قال علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن اسحق بن عمار قال
ابي عبد الله عليه السلام من الاخوان الا بئس اسم الله عليه ولا تحب النساء ولا
باب ما يلقى الميت بعد موته من كتاب وصايا الكفاة قال علي بن ابراهيم عن ابيه عن
عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال شيع الرجل بعد موته ثلثة خصال
اجزاها الله في حوزة خيرة عزير بعد موته وستة هرة سنها حتى يملأها من موت وولد

القول

بل هو له وهذه اربعة مواضع قد روي فيها ابن ابي عمير بسند واحد عن اسحق بن عمار الرازي
عن مولانا الصادق عليه السلام ان يكون الرازي عن اسحق بن عمار الرازي روي في
الصادق عليه السلام هو يولن بعد الموت وهو يثرا ايضا منه ما رآه باب الكفاة في
الايمان والكفر من اصول قال ابراهيم بن محمد بن عيسى عن يونس عن اسحق بن عمار قال
قلت لابي عبد الله عليه السلام الكفاة فيها استسقاء ان يفر من الدنيا قال نعم ومنه
ما رآه باب المذكور قال علي بن ابراهيم بن محمد بن عيسى عن اسحق بن عمار قال قلت لابي عبد الله
عليه السلام في قوله الله عز وجل الذين يجتنبون كتاب الاسم والفواحش الا ما قال في القول
الزنا والشر والهم والهم الرجل لم بالكذب فليست فقلت الله منه ومنه ما رآه باب الكفاة
المذكور في علي بن ابراهيم بن محمد بن عيسى عن يونس عن اسحق بن عمار قال قال ابراهيم عليه
السلام ما من مؤمن الا وله ذنب يحرقه فانما تم تلبه وذلك قول الله عز وجل الا
ومنه ما رآه باب صلوة الملائكة والمكاري من صلوة الكفاة قال علي بن ابراهيم بن محمد بن
عن يونس عن اسحق بن عمار قال سالت عن الملائكة والهم ما رآه عليه فقلت قال
لا يترحمهم والظاهر ان السؤل هو مولانا الصادق عليه السلام في قوله ما رآه في
صوم شعبان وصلوة رمضان من صوم الكفاة قال علي بن الحسين ابراهيم بن محمد بن عيسى
عبد بن يونس عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال انما اصام يوم
وسط الشهر فحجب ان يصام ذلك اليوم وهذا خبر مواضع قد روي فيها يونس بن
الرازي عن اسحق بن عمار الرازي عن مولانا الصادق بسند واحد منه ما رآه باب الكفاة
الهم فروي ان يحميه محمد ارجليا ولله ذكر من كتاب عترة الكفاة قال علي بن ابراهيم
عن ابيه عن اسمعيل بن حماد عن يونس عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام
ان قال ما من رجل فزى ان يحميه محمد الا كان له ذنبا انما الله قال منها ما رآه
محمد قال قال ابراهيم عليه السلام في حديث ابي عبد الله عليه السلام في حديث
الادوية اشهر ويقول اللهم لا سميتك محمد ولله غلا فان حول اسمك اذنه
هو ان يكون الرازي عن اسحق بن عمار الرازي عن مولانا الصادق عليه السلام هو من
والذي يحرق منه اربعة مواضع منها ما رآه باب المائة والحسين من اهل بيت قال علي بن ابراهيم

عن الحكم بن سيف بن عمار عن اسحق بن عمار قال قال ابراهيم عليه السلام الامام
يعلم الصوت فليكن امته فاذا سقط الى الارض كتب على عاتقه الامن وقت كلمة ربك صلاتا
وعكلا لا يبدل لكلماته وهو السميع العليم فاذا ترجع نصبه عرج من نور من السماء
الى الارض يرفى به اعمال العباد ومنها ما رآه في كتاب العقل والنجس من اصول الكفاة
قال احمد بن ابي عبد الله بن محمد بن حسان عن ابي عبد الله الرازي عن سيف بن عمار عن اسحق بن
عمار قال قال ابراهيم عليه السلام من كان عاملا كان له حزين ومن كان له حزين
دخل الجنة ومنها ما رآه باب الفطرة من صوم الكفاة قال محمد بن يحيى عن عبد الله بن محمد بن
عن علي بن الحكم عن جواد النعمان وسيف بن عمار عن اسحق بن عمار قال قلت لابي عبد الله
عليه السلام الرجل لا يكون عنده شيء من الفطرة الا ما يورث عن نفسه بقطعة
او اكل هو وعياله قال يطيء حتى يات له ثم يطيء الاخرين نفسه وددوها فيكون
جميعا فطرة واحدة ومنها ما رآه باب الفريق والسعوق من طهارة الكفاة قال علي بن
يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن سيف بن عمار عن اسحق بن عمار قال سالت
عن المعز بن ابي ابي قال نعم وسبب قلت كيف يستبرأ قال تلبس ثلثة ايام قبل ان
وكذلك ايضا صاحب الصاعقة فانه ربما ظننا اننا مات ولم يموت والظاهر ان السؤل
هو مولانا الصادق عليه السلام ان يكون الرازي عن اسحق بن عمار الرازي عن
الصادق عليه السلام هو لكن يوجب فقول في كثر منها ما رآه باب صلوة الكفاة
كتاب الايمان والكفر من اصول الكفاة قال محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن يحيى عن
قال جمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان سلمه الزم والبر لم يوفاه انما هو من
الذي يضل الارض ما كرم ويرا باخا ولا يولج من السلم ودد العجايب ومنها ما رآه باب
من الكتاب المذكور قال عتبة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عمار عن اسحق بن عمار
عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله عز وجل ادى الى يومه ان لا يترك الله
جبان من الجبابرة ان انت هذا الجبار فقل له اني لما استعملت على تلك الامور
الاموال واغما استعملت استعملت لكف عن اصوات المخلوقين فانه لا يسمع من
وان كانا فاعلم ومنها ما رآه في القسب المذكور من الكتاب قال علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن
يحيى عن اسحق بن عمار قال جمعت ابا عبد الله عليه السلام في قوله كان ابي عبد الله عليه السلام

نحو قوله

قطعة

الشيخ ان يكون الراوي عن اسحق بن عمار الراوي عن اسحق بن عمار الراوي عن اسحق
الصادق عليه السلام هو محمد بن سنان كتابه باب القويين الى رسول الله صلى الله
عليه وآله من اصول الكافة قال محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن سنان عن اسحق بن عمار
عن ابي عبد الله قال ان الله ادب نبيه صلى الله عليه وآله فلما انتهى اليه
اداء قال انك اهل بيتي فغضب غضباً عظيماً فقلت يا اسحق الكسوف فحدثني
ومما ينسبكم عنه فانهما وكما في القصة جماعة من صلوة الكافة قال جماعة عن محمد بن
محمد بن الحسين بن سعيد بن محمد بن سنان عن اسحق بن عمار قال قال ابو عبد الله
اما يحسن الرجل منكم ان يكون له الحادية وثبعها فيقول لم تكن قصير القلوة
وكما اسلفنا ذكره من يب وهو ما رواه عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن سنان
اسحق بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان موسى بن عمران
او ما سلمت الناس ان يكون الراوي عن مولينا الصادق عليه السلام ما دعي
كافة باب دخول المدينة من حج الكافة قال عتبة بن ابي ايمن عن سهل بن زياد عن محمد بن
عبد بن حماد بن عثمان عن اسحق بن عمار عن ابا عبد الله عليه السلام قال لهم في
بالمدينة فقلوا على رسول الله صلى الله عليه وآله من قرب ولو كان اسلم
من جيل الناس ان يكون الراوي عن اسحق بن عمار الراوي عن مولينا الصادق
ابان بن عثمان كافة باب سج الاس والقدومين من طهارة الكافة قال عتبة بن
اصحابنا عن احمد بن محمد بن الحسين بن سعيد بن فضالة بن ابي اسحق بن عمار
قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن المريق هل له رخصة في المسح قال
وفي كتاب الكاتب من التفسير الحسين بن سعيد بن فضالة عن ابي اسحق بن
اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألته عن الرجل يركب من مال ولدا
احتاج اليه قال نعم وان كانت له حاجة فادان بملكها فمها على نفسه ويجوز
ذلك قال ولما كان الرجل حياً فانه امالك بها ان يقع عليها ما لم يمسها الا ب

قوله

في باب التبيين واحكامها من كتاب التبيين من سبعة من الحسين بن سعيد بن فضالة عن
عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله في الرجل يركب عليه من خنزة الموت فيقول عليه على
دينك قال لا يركب ذلك وان لم يركب عليه من يديه وقال احمد بن ابي اسحق
لجسده العاشر ان يكون الراوي عن اسحق بن عمار الراوي عن مولينا الصادق عليه السلام
العدل ككتاب التبيين في الاحكام من التفسير الحسين بن محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين
سعدان عن الحسين بن ابي اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال في الرجل يركب
لأشبهه دونهما في ثوب واحد فركبوا دونهما في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
وهذا خير وقال في بيع الثوبان فيعمل صاحب الثوبين ثلثه احاس القس والآخر خمس
القس قلت فان صاحب الثوبين قال صاحب الثوبين اثنان يما شئت قال قد اسفله
دفعاه في ما يلحق من الناس انما لكن باسناد الى الحسين بن ابي اسحق بن عمار
عشر اقسام يكون الراوي فيها عن اسحق بن عمار الراوي عن مولينا الصادق عليه السلام
الراوي عنه في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
المذكورة خيرها ما يكون الراوي عنه في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
كالا يخفى على المتأمل في الحديث ان يكون الراوي عن اسحق بن عمار الراوي عن مولينا
الصادق عليه السلام عبد الله بن المغيرة كافة باب الوقت الذي في ادراك
كان مدركا للحج من حج القففة قال روى عبد الله بن المغيرة عن اسحق بن عمار
عليه السلام قال من ادركها السحر الحرام قبل ان يذلل الشمس فلا بد ان يكون
في ان اسحق بن عمار الراوي عن مولينا الصادق عليه السلام في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الثقفة لوجه منها علمت من اطراف ائمة الرجال على ان اسحق بن عمار في ثوب واحد في ثوب واحد
عاشر روى الساباطي لا يجوز له فاسق الى اسحق بن عمار حيان في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
بما وجد عليه وهذا الطلب بان ظهر مما اسلفناه لكن اعلم ان الكلام في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
ويشبهه لما علم له ثوبه عليه فيما اسلفنا في ان عمار الساباطي من سائر الرواة

معارها وقد اختلفت في ثوبه الى اربعة اقسام عار من الساباطي وعار من عمار
الساباطي وعار من عمار من الساباطي وعار من عمار من الساباطي وعار من عمار من الساباطي
الغرض من وضع من في الثوبين من الاقل ما في ثوبه في ثوبه في ثوبه في ثوبه في ثوبه في ثوبه
الثوبين قال قال محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن سنان عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله
سعيد بن محمد بن فضالة عن عمار بن موسى الساباطي عن ابي عبد الله عليه السلام
قال ان شئ الرجل الشهادة الصلوة فذكرنا قال في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
لم يذكر شيئا من القصة ادعاء الصلوة ومنه ايضا ما في الباب المذكور قال
احمد بن الحسين بن عمار بن محمد بن سعيد بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار
الساباطي عن ابي عبد الله عليه السلام الى اخره ومن ثلثنا في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
احمد بن الحسين بن عمار بن محمد بن سعيد بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار
عليه السلام عن التسليم ما هو في ثوب واحد ومنه ايضا ما في الباب المذكور قال محمد بن يحيى
يحيى عن احمد بن الحسين بن عمار بن محمد بن سعيد بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار
عليه السلام في الرجل يركب من ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
اذا سجد فليقرأ ومن الثالث ما في الباب المذكور ايضا قال سعيد بن احمد بن محمد بن عمار
عن محمد بن سعيد بن محمد بن فضالة عن عمار بن موسى الساباطي قال سئلت ابا عبد الله
عليه السلام عن الرجل يركب الصلوة في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
ان كان بينه وبينها خطوة واحدة فليخط وليخطها والا فلا ومنه ايضا ما في الباب المذكور
المذكور قال احمد بن محمد بن الحسين بن عمار بن محمد بن سعيد بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار
الى اخره ومن الرابع ما في الباب ايضا قال احمد بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار
حضر من اسبه قال قال عليه السلام لا تجزى صلوة لا يصيب الا ثوبها ما يثبت الحسين
ولا يخفى ان هذا ما روى عن عمار هذا ثلث واسطه علمت انها قد روى

هنا

او القاد فوجها باكر مما استاجرهما من الكوفة حيث قال علي بن ابي طالب
عن صفوان بن ابي يحيى عن ابي عبد الله عليه السلام الى اخر ما سلف
ذلك ان ابي يحيى بن عمار بن محمد بن عمار الرازي عن ابي
الصادق عليه السلام هو ابي يحيى بن عمار بن محمد بن عمار الرازي
عليه السلام ايضا وهو الملقب بالشيخ الرازي ان يكون الرازي عن ابي يحيى بن عمار الرازي
عن مولينا الكاظم صفوان بن يحيى الرازي عن مولينا الصادق ثم ايضا الكاظم
الثالث له الكاظم وهو كثر نعمه ما دأب من اكل ان شرب وهو سائل من كتاب الكاظم
قال محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان بن يحيى عن ابي يحيى بن عمار قال قلت
لابي ابراهيم عليه السلام يكون على اليوم واليوميات من شهر رمضان فاشهر معها
انفرد ذلك اليوم واقف كان ذلك يوما اخر ما على يوم ذلك اليوم واقف يوما
آخر قال لا بل تفطر ذلك اليوم لا تلك اكلت معها ونفسي يوما اخر ومنه ما
الباب المال الذي لا يحول عليه الخول من كتاب زكوة الكاظم قال محمد بن اسمعيل عن الفضل
بن شاذان عن صفوان بن يحيى عن ابي يحيى بن عمار قال سالت ابا ابراهيم عليه السلام
يكون له الولد فيجب عليه ولد ولا يدري ان هو موات الرجل فكيف يصح ميراث
من ابيه قال يقول حتى ينفق قلت فعل ما له زكوة فقال لا حتى ينفق قلت فاذ اخرج
ابنه فقال لا حتى يحول عليه الخول في بصره ومنه ما دأب من يريد الكسوف
من سفر حتى يوجب عليه القصر والتمام من موطوعه قال محمد بن اسمعيل عن الفضل بن
عن صفوان بن يحيى عن ابي يحيى بن عمار عن ابي ابراهيم عليه السلام قال سالت عن الرجل
يكون مسافرا ثم يقدم فيدخل على موات الكوفة ايم الصلوة ام يكون مقصرا حتى يدخل
اهله قال بل يكون مقصرا حتى يدخل اهله يقول تلعبت ما سلفنا حتى يدخل
الرازي عن مولينا الصادق ثم الذي يروى عنه صفوان بن يحيى هو ابي يحيى بن عمار
فيكون الرازي عن مولينا الكاظم عليه السلام ايضا لا يوجد الرازي عنه في هذا
الحال ايضا اذا كان الرازي عن ابي يحيى بن عمار الرازي عن مولينا الكاظم هو عبد الله بن
محمد

في كتاب الكاظم عليه السلام

نقله

نقله من ما دأب من استاجرهما من الكوفة حيث قال علي بن ابي طالب
عن صفوان بن ابي يحيى عن ابي عبد الله عليه السلام الى اخر ما سلف
ذلك ان ابي يحيى بن عمار بن محمد بن عمار الرازي عن ابي
الصادق عليه السلام هو ابي يحيى بن عمار بن محمد بن عمار الرازي
عليه السلام ايضا وهو الملقب بالشيخ الرازي ان يكون الرازي عن ابي يحيى بن عمار الرازي
عن مولينا الكاظم صفوان بن يحيى الرازي عن مولينا الصادق ثم ايضا الكاظم
الثالث له الكاظم وهو كثر نعمه ما دأب من اكل ان شرب وهو سائل من كتاب الكاظم
قال محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان بن يحيى عن ابي يحيى بن عمار قال قلت
لابي ابراهيم عليه السلام يكون على اليوم واليوميات من شهر رمضان فاشهر معها
انفرد ذلك اليوم واقف كان ذلك يوما اخر ما على يوم ذلك اليوم واقف يوما
آخر قال لا بل تفطر ذلك اليوم لا تلك اكلت معها ونفسي يوما اخر ومنه ما
الباب المال الذي لا يحول عليه الخول من كتاب زكوة الكاظم قال محمد بن اسمعيل عن الفضل
بن شاذان عن صفوان بن يحيى عن ابي يحيى بن عمار قال سالت ابا ابراهيم عليه السلام
يكون له الولد فيجب عليه ولد ولا يدري ان هو موات الرجل فكيف يصح ميراث
من ابيه قال يقول حتى ينفق قلت فعل ما له زكوة فقال لا حتى ينفق قلت فاذ اخرج
ابنه فقال لا حتى يحول عليه الخول في بصره ومنه ما دأب من يريد الكسوف
من سفر حتى يوجب عليه القصر والتمام من موطوعه قال محمد بن اسمعيل عن الفضل بن
عن صفوان بن يحيى عن ابي يحيى بن عمار عن ابي ابراهيم عليه السلام قال سالت عن الرجل
يكون مسافرا ثم يقدم فيدخل على موات الكوفة ايم الصلوة ام يكون مقصرا حتى يدخل
اهله قال بل يكون مقصرا حتى يدخل اهله يقول تلعبت ما سلفنا حتى يدخل
الرازي عن مولينا الصادق ثم الذي يروى عنه صفوان بن يحيى هو ابي يحيى بن عمار
فيكون الرازي عن مولينا الكاظم عليه السلام ايضا لا يوجد الرازي عنه في هذا
الحال ايضا اذا كان الرازي عن ابي يحيى بن عمار الرازي عن مولينا الكاظم هو عبد الله بن
محمد

عن اسمعيل بن مراد عن يونس بن ابي يحيى بن عمار عن ابي ابراهيم عليه السلام قال قلت لابي
ومائة درهم وشعيرة عشرين دينارا اعطيت في الزكوة سي قال اذا اجتمع الزكوة في
فبلغ ذلك ما دأب من فيها الزكوة لان عين المال الذي هو وكل هذا الدرهم
من ذهب ومقام فهو عشرين درهم وذلك الى الدرهم في الزكوة والديارات
ما في باب المال الذي لا يحول عليه الخول من كتاب زكوة الكاظم قال علي بن ابراهيم
ابيه عن اسمعيل بن مراد عن يونس بن ابي يحيى بن عمار عن ابي ابراهيم عليه السلام قال سالت
عن رجل واثم لا والراجل غايب هل عليه زكوة قال لا حتى ينفق قلت زكوة
يقدم قال لا حتى يحول عليه الخول وهو عنده ومنه ما دأب من ان الحقيقة
على ان لا يجرد من كتاب حقيقة الكاظم قال علي بن ابراهيم بن ابيه عن اسمعيل بن ابي
يونس عن ابي يحيى بن عمار عن ابي ابراهيم عليه السلام قال سالت عن الحقيقة على العسر
والميسر فقال ليس على من لا يجرد من هذه تلك مواضع يكون الرازي فيها عن
ابن عمار الرازي عن مولينا الكاظم عليه السلام يونس بن عبد الرحمن بسند
وقد علم ما اردنا فيما سلف ان جرد من المواضع روى فيها يونس بن عبد الرحمن
ابن السند المذكور عن ابي يحيى بن عمار الرازي عن مولينا الصادق ثم يكون ابي يحيى بن
في المقامين واحد وقد بين مما سلف ان الرازي عن مولينا الصادق هو يحيى بن
بن حيان فيكون الرازي عن مولينا الكاظم عليه السلام ايضا لا يوجد الرازي عنه في هذا
الحال ايضا اذا كان الرازي عن ابي يحيى بن عمار الرازي عن مولينا الكاظم هو عبد الله بن
محمد

نقله

لطيف يحق عليه من وشره في علمه فان داهم يخرج وان داهم يتركون وادهم يقولون
 فيه الحسن بن محبوب عن ابي اسحق بن عمار الرازي عن مولى الكاظم عليه السلام بالسند
 وروي فيه الحسن بن محبوب عن ابي اسحق بن عمار الرازي عن مولى الصادق عليه السلام
 فيما عليه فيما رواه من باب الله من معيشة الكوفة قال ابن احمد بن محمد
 زياد عن ابن محبوب عن ابي اسحق بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في التوحيات
 سلف فيظهر من ذلك ان ابي اسحق بن عمار فيما واحد وقد علم ان الرازي عن مولى
 الصادق عليه السلام هو ابن عمار بن حبان فيكون هو الرازي عن مولى الكاظم عليه السلام
 ايضا وهو الملقب **بالشيخ** مما اذا كان الرازي عن ابي اسحق بن عمار الرازي عن مولى
 الكاظم عليه السلام هو محمد بن سنان كما في الباب المذكور اعيا باب في الميت يروى اهله
 طاهر الكوفة قال وروى عنه ابي اسحق بن عمار بن سنان عن سهل بن زياد عن محمد بن سنان
 عن ابي اسحق بن عمار قال قلت لابي الحسن الاول عليه السلام يزود المؤمن اهله طاهر
 نعم فقلت في كونه قال على قدر ضمانته منهم من يزودهم ومنهم من يزودهم كل ذلك
اما الحديث فقد روي عنه محمد بن سنان عن ابي اسحق بن عمار الرازي عن مولى الكاظم
 عليه السلام كما روي محمد بن سنان عن ابي اسحق بن عمار الرازي عن مولى الصادق عليه
 ما عرفت مما اوردها فيما سلف وقد علمت ان الرازي عن مولى الصادق عليه السلام
 الكاظم عن مولى الحسن بن حبان فيكون هو الرازي عن مولى الكاظم عليه السلام
 وهو الملقب **بالشيخ** مما اذا كان الرازي عن ابي اسحق بن عمار الرازي عن مولى الكاظم
 عليه السلام هو محمد بن سنان كما في الباب المذكور اعيا باب في الميت يروى اهله
 عن احمد بن محمد بن سهل بن زياد عن احمد بن محمد بن ابي هاشم عن محمد بن عثمان عن ابي اسحق بن
 قال سالت ابا ابراهيم عليه السلام عن الرجل يرهق الله من عاده ودمه وهو يراى في ثمنه
 ودمه فهل اهل الرجل ان يردوا عليه صاعه ماء ودمه قال لا نعم انما يرضاه من فعله
 وصيغته قلت ففعلك نعمان من قال على صاحبك خير اذن الفضل قال نعم
 فانما من كونه لبيته من كتاب عقيدة الكوفة قال نعم من اصحابنا عن سهل بن زياد

[illegible][illegible]

الاعلى وهو الدف هو اليهودي والذين الذين صعدوا أيضا من هذه الأمة
اعرابا من فقول قد ظهر من جميع ما ذكره هو ايضا ان الحق بزعمنا اسناد
الاخبار المذكورة نحوها هو الحق بزعمنا الصريح سواء روي عن مولانا الصادق
عليه السلام او روي عن مولانا الكاظم عليه السلام ومن كان الراوي عن الحق
هو الاشخاص المذكورة او غير هذا كله فيما اذا كانت رواية الحق بزعمنا
الصالح على الكلام من غير واسطة واما اذا كانت رواية عنه مع الوسطة
فذلك انه هو الحق بزعمنا الصريح ثقة يتحقق امره ذلك يستدعي
او اربعة من المواضع التي تكون الامور هناك ذلك ليقين المراد فقول اما
الرواية عن مولانا الكاظم عليه السلام مع الوسطة فلم يحضر في الاثني عشر من
تقدير ثقة الاسلام في ادراك كتاب الحج من باب حواف النساء فقال ابو عبد الله
من محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن الحق بزعمنا عن جماعة عن ابي ابراهيم عليه السلام
قال سالت عن رجل طاف لحواف الحج وطواف النساء قبل ان يصلي بين الصفا والمروة
فقال لا يصير بطواف بين الصفا والمروة وقد فرغ من حجة وقد اوردنا فيما
سبقة وادرس من مضاعف يكون السند فيما الى الحق بزعمنا الراوي عنه ما علمنا
بلا واسطة غير السند المذكور هذا ان الحق بزعمنا الراوي عن مولانا الكاظم عليه السلام
بواسطة واحدة مضى الى المواضع الاخر التي يكون الراوي عليه السلام بواسطة
هو صفوان بن يحيى فيضع من ذلك ان الحق بزعمنا على الكلام هو الحق
الراوي عن تلك المواضع وقد علمت ان الحق بزعمنا هو في عار وفي عار في حجة فكون
الحق بزعمنا فيما نحن فيه هو ذلك وهو المطلوب واما الرواية عن مولانا الصادق
عليه السلام مع الوسطة فكثير منها ما لا يسند من اصول الكاظم قال ابو عبد الله
عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن الحق بزعمنا عن رجلين من اصحابنا سمعا عن رجل
عليه السلام قال ما اعلم الله على عبد من حقه تعرفوا قبله ورجل ظاهر المسألة ثم

كلما خرجت منه بالمدينة ومنها ما في ذكوة مال الهاتين من ذكوة الكاهن قال ابن
ادريس عن عبد الجبار بن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن ابي الطاهر الجار
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام مال اليتيم يكون عندي فاجبه فقال لا
فعلت ذكوة اليتيم ومنها ما في باب فصل شهر رمضان من ذكوة الكاهن قال ابن
ادريس عن محمد بن عبد الجبار بن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
عليه السلام في ذكوة الكاهن اذا دخل شهر رمضان فاجبه فافضل فان فيه قسم
الافاق وكتب الاحمال وفيه يكتب وقد الله الذين ففعلت الله وفيه
فيها من الف شهر ومنها ما في باب الفطر من الكتاب المذكور قال ابن
الاسمعي عن محمد بن عبد الجبار بن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
ابو عبد الله عليه السلام قال اذهب فاعط من عيالنا الفطرة واعط من
واجهم ولا تلع منهم احدا فانك ان تركتهم منهم انما فاعطت عليه العز قلت
وما العز قال الموت ومنها ما في باب اصناف الحج من كتاب الحج من الكتاب
ابو علي الاسمعي عن محمد بن عبد الجبار بن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
قال قال ابو عبد الله عليه السلام الحج عندنا على ثلثة اوجه حاج مقنع وحاج
مفرج وساق للمهدي وحاج مفرج الحج ومنها ما في باب الحج قبل امرته من كتاب
قال ابو علي الاسمعي عن محمد بن عبد الجبار بن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
سألت ابا عبد الله عليه السلام من رجل يظن في ساق امارة فاقول قال ان كان
موسى عليه السلام كان من ذلك ففره وان كان فقير فاشاة ومنها ما في باب
فضل ما بين صيد البر والبحر من الكتاب قال ابو علي الاسمعي عن محمد بن عبد الجبار بن
صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
في رواية عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
فان قلت فريضة فلا بأس ومنها ما في باب احله الامانة من كتاب عيشة الكاهن

ابو علي الاسمعي

ابو علي الاسمعي عن محمد بن عبد الجبار بن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام امر بالمدينة كاد الناس يصنعون عملهم
فقلني وقلنا ما راينا مثل ما صاب عليها من الوقت فقال انما صدقت الحديث
وادت الامانة وذلك بحسب الوقت قال صفوان بن يحيى من حصل عيشة لك
ومنها ما في باب ما يجب على الظواهر من كتاب الحدود الكاهن قال ابو علي الاسمعي
عن محمد بن عبد الجبار بن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
السلام قال سمعته يقول لا تقطع في الدعارة العلنية وهي الحلية ولكن امر
ومنها ما في باب ان يخرج قصاص من الكتاب قال ابو علي الاسمعي عن محمد بن عبد الجبار بن
صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
يقول يقطع في الرجل وجليه في القصاص وهذه عشرة مواضع يكون الراوي فيها
بن عمار الراوي عن مولىنا الصادق عليه السلام مع الواسطة هو الراوي عنه فيما اذا
كانت الواقعة عنه عليه السلام بلا واسطة بل وجعل السند كلام الى اسحق بن عمار
عين السند اليه في سبعة وادبوا موضعها فيما اذا كانت دعايته عنه عليه
ومن مولىنا الكاظم عليه السلام من غير واسطة فيكون اسحق بن عمار في الجمع
وقد علمت ما سلفت ان في تلك المواضع ابن عمار بن حيان الثقة فيكون هو
في المواضع الستة المذكورة ويحتمل وهو المطلوب ومنه يظهر انما اذا كانت
رواية اسحق بن عمار عن مولىنا الصادق عليه السلام بواسطة ويكون الراوي اسحق
بن عمار عن صفوان بن يحيى وان لم يكن بالسند المذكور وهي كونه ايضا لكن ذكره
باب اول من يطالع في الذكر من طهارة الكاهن قال ابن عمار بن حيان عن الفضل بن شاذان عن
عن اسحق بن عمار عن محمد بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
لا بأس بالراوي يظهر بعضها بعضها ومنها ما في باب وضع الجبهة على الارض من
قال محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار

عيسى بن عبيد بن يونس عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
المراد الى وسطها اذا اذ ان من جوهها وروى الامام في كتابه عن جده واما في باب
تسلي في الآلة من الكتاب قال علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن عمار عن اسحق بن عمار
اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
في الآلة واما في باب اول من يطالع في الذكر من طهارة الكاهن قال ابن عمار بن حيان عن الفضل بن شاذان عن
عن اسحق بن عمار عن محمد بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
لا بأس بالراوي يظهر بعضها بعضها ومنها ما في باب وضع الجبهة على الارض من
قال محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار

عمر قال مايت ابا عبد الله عليه السلام سوى الحسن حين اذ انما في شهر رمضان ومنها ما في باب
خلف من لا يقتدى به من الكتاب الى محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان عن اسحق بن عمار
عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
به فاذا فرغت من قرائتي فضع يدي في شح مني وضع يدي في شح مني وضع يدي في شح مني
والغاية في الحج من الكتاب قال محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار
قال اخبرني من سمع ابا عبد الله عليه السلام قال سألته رجل واداعته فقال له
رجل سأل الحاج الى مع داره فمشى الى اخيه فقال له اسجدك وادري هذه وكبره
اجبلك ان تكون فيرك على ان تشرط جسدك في ثمانية ايام واداعته ومنها ما
باب الحج في رواية عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
ولا بالخطوة ولا بالاشعر ولا بالادعاء ولا بالانطاف قلت وما الادعاء والاشعر
والانطاف فضل الما ولكن جعلها بالذهب والفضة والفضة والفضة والفضة
وهكذا الخال فيما اذا كان الراوي عن اسحق بن عمار الراوي عن مولىنا الصادق عليه
السلام بواسطة عبد الله بن جله او يونس بن عبد الرحمن ونحن نذكر الاشخاص
المذكورة فقول اما عبد الله بن جله فكاهن باب الكهنة من كتاب الايمان والكفر
اصول الكاهن قال عتبة عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
بن جله عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
صلى الله عليه وآله طاعة على عليه السلام ذل ومعه كاهن كاهن بالله عز وجل قال
رسول الله كاهن كاهن طاعة على ذل ومعه كاهن كاهن بالله عز وجل قال
عظيم على اسحق فان اطعوه ذلك هو ان عظمه كاهن كاهن بالله عز وجل قال
من مواريث الكاهن فاحمد بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
يونس بن عبد الرحمن فكاهن باب عيشة الراهب من كتاب عيشة الكاهن قال علي بن عمار عن محمد بن عمار

عيسى بن عبيد

الحكم عن اسحق بن عمار عن ابيه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من زادنا
في من وجدة لا ياتيه خذاع ولا استبداد ولا كل الله به سبعين الف صلاة
من فناء ان طابت وطابت لك الجنة فانه رواد الله وانتم وقد ارجعن ويقرن
سالم كانه باب من الجوار من الكتاب المذكور قال عده من اصحابنا عن سهل بن زياد
عن علي بن اسباط عن يعقوب بن سالم عن اسحق بن عمار عن ابي الكاهلي قال سمعت ابا عبد الله
عليه السلام لما ذهب بينا من نادى يا رب اذهب ابني فادع الله فادع الله فادع الله
وقلوا واصحابها لا يصيبها من ذلك وجمع بذلك وبينهما ولكن ذكره الشاة التي
ذبحها وشويتها وكلت وفلان الى ما ينك صائم فوسله منها شيئا وعده
بن المعيرة كانه باب المرأة تولى المعيرة قبل الحنيفة من طهارة قال علي بن ابي
اسية عن عبد الله بن المعيرة عن اسحق بن عمار عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه
السلام في المرأة تولى المعيرة فقال ان كان قبل الحنيفة يومين فليس من الحنيفة ويا رب
وان كان بعد الحنيفة يومين فليس من الحنيفة ويا رب فانه الفاء القول من
مواديت الكاهن قال علي بن ابراهيم عن ابيه عن عبد الله بن المعيرة عن اسحق بن
عمار عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال ادرى لا تفعل عليهم من غير الله
والله لا يفرج والمراة تقول ان اسحق بن عمار الراوي عن مولانا الصادق عليه
بواسطه في الاسانيد المذكورة الذي يكون الراوي عن في الاول الحكم بن سليمان
وفي الثانية محمد بن الفضل وفي الثالث يعقوب بن سالم وفي الرابع واخاه عبد الله
بن المعيرة هو اسحق بن عمار بن حبان الصيرفي ثقة لما عرفت من لزوم العمل عليه
اذا كان الراوي عنه صفوان بن يحيى او عبد الله بن جليل او يونس بن عبد الله
فيكون الامر غرة لك ايضا كذلك اذا التفت في موضع الدليل يكفي محل الظن
مضافا الى ما عرفت مما استقصاه من اسحق بن عمار فخصه هذا الشخص في القول
باسحق بن عمار السابلي استنباه وهكذا الحال اذا كان الراوي عن اسحق بن عمار

الراوي

في رواية اسحق بن عمار
في رواية اسحق بن عمار

الكاهن قال محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عمار عن اسحق بن عمار عن ابي بصير عن ابي عبد الله
قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ان الله يامر بالعدل
الامانات الى اهلهما قال امر الله الامام الاول ان يدفع الى الامام الذي بعده
كل شئ عنده وكانه باب الامام والسبعين من البصائر قال احمد بن محمد بن عمار
سألت عن اسحق بن عمار عن ابن ابي عمير عن علي بن عيسى عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله
عليه السلام عن قول الله عز وجل ان الله يامر بالعدل الامانات الى اهلهما
قال هو والله اداة الامانة الى الامام والوصية حاصل ما ينبغي في المعاش
ان يقال ان رواية اسحق بن عمار على هذا الاول روايته عن مولانا الصادق عليه السلام
بلا واسطة وهي كثيرة جدا سواء كان الراوي عنه الامام او غيره من المؤمنين المذكورة
او غيره كعاد بن عيسى وعبد الملك بن عتبة وصالح بن الخضر وداود بن داود
كانه باب الرجل يشترى المتاع ويكسده على مال من معيشة الكاهن قال عده من
عن سهل بن زياد عن احمد بن ابي نصر عن حماد بن عيسى عن اسحق بن عمار قال قلت لابن
ابراهيم عليه السلام الرجل يشترى الوصفه يثيبها عنده لغيره وهو يريد بيعها
اعلى ثمنها ذكوة قال لا حق بيعها قلت فاذا باعها ترك عنها قال لا حق
عليه الخول وهو يريد بيعها باب ما يعطى من الزكوة من ذكوة الكاهن قال محمد بن
يحيى عن احمد بن محمد بن عبد الملك بن عتبة عن اسحق بن عمار عن ابي الحسن
عليه السلام قال قلت له اعطى الرجل من الزكوة ثمانين درهمه قال نعم ورجعه
اعطيه مائة قال نعم واعنه وان قدرته ثمانية مائة باب المحرم بواقع امرائه
تج الكاهن قال عده من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عمار عن ابن ابي عمير عن اسحق بن عمار
اسحق بن عمار قال قلت لابي الحسن من مولى علي عليه السلام اخبرني عن رجل عمل على
امه له حرفة قال مولا ومعه ثلث اجبى فيها قال هو امرها بالاجرام ادر
بارها واحرمت من قبل نفسها قلت اجبى فيها فقال ان كان مولا وكان

انما ينبغي

الراوي عن مولانا الصادق عليه السلام بواسطه غير الاشخاص المذكورة المذكور الملك
بن عتبة كانه باب كراهة الصوم في السفر من صوم الكاهن قال احمد بن محمد بن عمار
الحكم عن عبد الملك بن عتبة عن اسحق بن عمار عن يحيى بن ابي العلاء عن ابي عبد الله
عليه السلام قال الصائم في السفر شهر رمضان كالمطر فيه في الحنيفة
ويش كانه باب ما يلحق الرجل من امرائه ويطلب من كراه الكاهن قال محمد بن
عن احمد بن محمد بن الحسين عن محمد بن اسمعيل بن برهم عن منصور بن نون
بن عمار عن عبد الملك بن عمار قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام ما الصائم
المراة الحاضة منها فقل فقال كل شئ ما عدا القبل بعينه ويحلي الحلي كانه باب
كيفية الصلوة من ذوات القهطيب قال الحسين بن سعيد عن الضر عن علي بن ابي
عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام اصل على النبي وانما ساقيل
ثم هو مثل سبحان الله والله اكبر وتعليه كانه باب الارض لا تجل من
من المصار قال حدثنا احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن فضال عن فضيلة عن اسحق
بن عمار عن مولا في عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول لا يكون الا
الا وفيها من يعرف الزيادة والتقصان فاذا جاء المليون بالزيادة روى
واذا جاء بالتقصان ائمة لهم ولولا ذلك لا اضطر على المليون امره
هذا كله فيما اذا كانت روايته عنه عليه السلام بواسطه واحدة وقد روى
عليه السلام بواسطه كانه باب وضع المجاهدة على الارض من طهارة الكاهن قال
محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار
عن اصحابنا عن مصادق قال خرج في دمل فقلت اجعل على جانب نواي ابراهيم
عليه السلام امة فقال ما هذا فقلت لا استطيع ان اسجد من اجل اني انا
اسجد فخرا فقال لي لا تفعل ولكن احفر حفرة فاجعل الدمل في الحفرة حتى يفرغ
فجئت على الارض وكانه باب ان الامام يرضى الامام الذي يكون من بعده من قبل

في رواية اسحق بن عمار
في رواية اسحق بن عمار

ان لا ينبغي له وكان هو الذي امرها بالاجرام فعليه بدنه وان شاء فروع وان شاء
شأنه وان لم يكن امرها بالاجرام فلا شئ عليه موسر كان او معسر وان كان
امرها وهو معسر فعليه دم شاء او صيام ومائة فاب عده الطائفة من طلاق الكاهن
قال حميد بن زياد عن ابن سماعة عن ابن زياد عن اسحق بن عمار عن ابي الحسن
عليه السلام قال سألت عن المطلقة ان تفسد فقال في بيت زوجها المثلثة اربعة
مولانا الصادق عليه السلام بواسطه ولا يحضر منه الا موضع واحد فقلت
الاستادة اليه في رواية عن مولانا الصادق عليه السلام بلا واسطة
كثيرة سواء كان الراوي عنه هو الاشخاص الاحاديث عشرة الفه او غيره كالمروي
بن محمد بن محمد بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
في باب ان الارض لا تخرج من حجة من المصار وباب الفرض من ذكوة الكاهن
وفي كتاب المجاهدة من اصول الكاهن وسعد بن مسلم كانه باب المجاهدة الصادق
كتاب الايمان والكفر من الاصول وعلى بن اسمعيل كانه باب الاصلاح في
فيه وبعضه يشترى كانه باب المؤمن وصفاته من الكتاب المذكور والي ابي عبد الله
باب ما اخذ الله على المؤمن من الكفر من الكتاب المذكور ايضا وبعضه يرضى
كانه باب الحبس من الكتاب المذكور والقيم بن حبيب كانه باب المعادن منه
ايضا وروى كانه باب القم من الكتاب ايضا وعلقان بن عيسى كانه باب المصير
من الكاهن ويحذف عن المالك الذي بعد الجارية فويرد عند محمد بن الفضل كانه باب
حق الجوار من كتاب المصير من الكاهن ومحمد بن عمار بن كانه باب التوبة من طهارة
الكاهن وباب ما يقع من المعاملات من معيشة الكاهن وعبد الرحمن بن
كانه باب وقت الحرام من طهارة الكاهن وخلف بن محمد كانه صلو الاسخارة من طهارة
ايضا والحسين بن احمد كانه باب الخلق ما تشيع من ذكوة الكاهن والحسين بن عمار

في باب القواد من ذكوة الكفاة ايضا وعنده بن سنان وعنده بن جعفر وكذا في باب الكفاة
القواد من حج الكفاة والحسين بن عمار كفاة باب القواد من اواخر الكفاة وباب
الروضة يقره بن ابي جعفر من ومايا الكفاة وباب القواد من الروضة بن
ميراث الكفاة والحسين بن عمار كفاة باب القواد من ميسرة الكفاة باب القواد
من ميسرة الكفاة وحقق بن الجعفي كفاة باب تزيين المرأة التي تطلق على
السنة من نجاح الكفاة والمثني كفاة باب تحليل المطلقة لزوجها من الكفاة
مسكين كفاة باب فساد من نجاح الكفاة ايضا وابن ابي جعفر كفاة باب عارث
ذوي الارحام من الكفاة وعلى بن ابي حمزة كفاة باب الحدة التي اوياها في
من حدود الكفاة وصالح بن عقبه كفاة باب ما يجزى فيه الذبيحة من ذوات الكفاة
والراجح ودايته عنه عليه السلام بواسطة واحدة وهي لا تخرج من كثر كفاة
والخامس ودايته عنه عليه السلام بواسطة واحدة وقد مضى على ثلثه موضع منها
والسادس ودايته مولينا الباقر عليه السلام بلا واسطة والذي يخص في ذلك
مات في اواخر باب الحديث القرية من التهذيب قال عنه من الحسن بن موسى
عن غياث بن كلاب عن اسحق بن عمار عن ابي جعفر عليه السلام ان عليا عليه السلام
كان يهذو في الهجاء ولا يحلله الحدة القرية المعصرة ان يقول يا مان او يا
اولست لا منك واما ما ذكره صاحب كشف الركن في كتاب المكاتب فانه
فاما ما رواه اسحق بن عمار عن ابي جعفر عليه السلام عن ابيه ان عليا عليه السلام
يقول اذا خرجت المكاتب لم يرد ولكن ينظر عما ادعاه من فعله من طغيان الظلم
اذا المكاتب في سب اسحق بن عمار عن جعفر عن ابيه ان عليا عليه السلام كان يهذو في
السادس ودايته عنه عليه السلام بواسطة واحدة كفاة الباب الذي بعده باب الاستسقاء
من كتاب الايمان والكتب من الكفاة قال محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن

في باب القواد من ذكوة الكفاة

بن جعفر

الجعفي عن ابي جعفر عليه السلام قال يا ابا القاسم لا يفنك القاسم من نفسك
الامر به اليك دونهم ولا تقنع بفانك بكذا وكذا فان معك من تخطى عليك
واحد فانه لا ريبا احسن وذلك واسع طلبا من سنة ورواية في علم
باب كفاة ودالك من ذكوة الكفاة فالعدة من احكامها عن احمد بن محمد بن
عن ابيه عن محمد بن سنان عن اسحق بن عمار عن الرضا عن ابي جعفر عليه السلام قال
يا موسى انك انما تبدل بمراد ورجل وعادة باب القواد من كتاب فضل القرآن
من الكفاة قال ابو علي الاسعوي عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن اسحق بن
عمار عن بصير عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عن ابي جعفر
فيما في عدة فادع سنن وامثال وادع فريض واحكام وعادة باب القواد
الذي بين فيه المطلقة من كتاب طلاق الكفاة قال ابو علي الاسعوي عن
محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن اسحق بن عمار عن اسمعيل الجعفي عن ابي جعفر
عليه السلام قال قلت له رجل طلق امرأته قال هو الحق رجعتا ما لم يقع في
الدم من المحضة الثالثة وعادة باب قال ايضا محمد بن زياد عن حماد بن عيسى
بن جابر عن اسحق بن عمار عن اسمعيل الجعفي عن ابي جعفر عليه السلام في الرجل يطلق
امراة فقال هو الحق رجعتا لم يقع في الدم الثالث من روايته عنه
عليه السلام بثلاث وسائط كفاة الباب الثاني من من المصنف قال احمد بن
بن محمد عن اسحق بن عمار عن احمد بن محمد بن عيسى عن جابر بن زيد عن ابي
جعفر عليه السلام يقول رواه غياث بن كلاب عن اسحق بن عمار في الرجل يطلق
سنان عنه في الثالث صفوان عنه في الرابع واخمس وعبد الله بن جابر
عنه في السادس دليل على ان اسحق بن عمار بن عمار النعمان يكون هو الذي
جميع الاقسام الثمانية وهو المطلق بغيره اعلم انه بين ما ذكر في اسحق بن عمار

بن موسى السابلي فان ذلك من اعمار بن حيان غاية ما في الباب انه دفع
وضع الاشياء في التخصيص حكم لفظه المردود في التمسك انه ابن عمار بن موسى
وحديث قلعت فساد وان الوجوه غير فلا الثقات اليه ما استعمل
رواه الثقة الاقدام محمد بن حسن الصفار في باب الماء والواحد والخمسين
البصائر قال حدثنا احمد بن الحسين عن ابي الخطاب الحسين بن محمد بن زياد
جميعا عن علي بن ابي سكينه عن بعض رجاله عن اسحق بن عمار قال دخلت على ابي
عبد الله ادعاه فقال اجلس شبه الغضب ثم قال يا اسحق كانك تروي
انما من هذا المخلوق اما علمت ان الامام متابع الامام يجمع بين امه او
امه كتب الله على عبده الامور وتمت كلمة ذلك صلتا وصلا لا سلك
لكلما تروى وهو الجمع العليم فاذا سب وغرغ نصيبه عود من السماء الى الارض
ينزل بها اعمال القباد في القاموس ترفع الصبي تحرق في ثناء القبي
فصواش اذا كبر وشبه بها ما هو المذلول عليه بما رواه في باب من المرأة
على الزوج من كتاب المصنف قال سأل اسحق بن عمار ابا عبد الله عن حق المرأة
على زوجها قال يشبع بطنها ويكسو جنتها وان جهلت فخر لها ان ابره
خليل الرحمن سئل الى الله عز وجل طوعا سارا فادعى الله عز وجل اليها قال
الراء مثل الضلع ان اتمته اكبر من ركنه استمعته بطلت قال
هذا غضب ثم قال وهذا والله قول رسول الله صلى الله عليه واله
ما يظهر ما رواه في باب القواد من كتاب حدود الكفاة قال احمد بن محمد بن
عن احمد بن محمد بن عيسى عن اسحق بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه
وبما صفت الغلام في بعض ما يحرم فقال وكله فصره قلت ربما صرته ثاة
فقال مائة مائة فاعاد ذلك مرتين ثم قال هذا حد الرضا ان الله تعلق

بن حيان من اصحاب الائمة الثالثة الباقر والصادق والكاظم عليه السلام قال
بالاخرين كفاة جش وغيره ليس بجيد الا ان يقر امة للعلماء
منه قبح الرجل مع الخواص عنه وهو امر منها الحكم بالسطر كفاة من
الشيخ الطائفة ووافقه العلامة وغيره حتى انك قد عرفت ان شيئا
الشهيد الثاني في الخلاف في ذلك قال اسحق بن عمار بن عمار بن عمار بن
والجواب عنه قد ظهر مما سلف حاصله ان اسحق بن عمار الذي حكم بطلته هو
اسحق بن عمار بن موسى السابلي قال المحقق الاستاذ ابي الطاهر بن الشيخ
ان اسحق بن عمار ثمان ابن عامر بن حيان الكوفي وهو المذكور في جش وان
عامر بن موسى السابلي وهو المذكور في ست وان الثاني في جش دون الاول قال
شيئا البها في ذلك يكون الرجل متعدد انظر انه واحد كما اتفق للعلامة في
اسحق بن عمار فانه مشتمل بن اثنين احدهما من اصحابنا والآخر من اهل العراق
اتفق الجليلي شرا الى المذكور في جش وست والطاهر اما رجلا الى آخر
ما سلف في قال في الذميرة وفي الصحيح عن اسحق بن عمار الائمة المشرك بن علي
وغيره وقال المحقق الاستاذ في الله تعالى تربيته العظمى كفاة ست هو اسحق
عمار بن موسى السابلي وهو غير بن حيان وقال سيدنا الاستاذ اسحق بن عمار
المشرك بن الموثق والحققة وهذه الكلمات الصادقة من هؤلاء الاخرين
في ان الحكم بالفتنة انما هو حق ابن عمار بن موسى السابلي الا انه حق ابن
عمار بن حيان الائمة وقد ظهر مما بينا ظهر راينا ان اسحق بن عمار بن موسى
السابلي لا يوجد له في امسا نيد الاخبار من الوجوه فيها هو ابن عمار بن
فالحكم بالفتنة غير موجود في الاسناد الموجود في غير محكم بالفتنة بل الحكم
بالوفاة فلا اشكال واما دعوى في اختلاف على فرض التسليم انما هي في حق ابن

بن جعفر

فدعنا نعلم ان امره تعالى واحد فقلت والله لو علم اني ما امره الا
ما ترك شيئا الا احسنه فاني قد جعلت ذلك هذا فلا بد ان
قال في ذلك اما كنه حق بلح خسة ثم غضب فقال يا اسحق ان كنت يدعي
صدقا اجمع فام الحجة عليه ولا فائدة من الله ^{فيها} ما دل عليه ما دعه الكني
في رجائه عن نصيب الصالح قال جئتني بعباده قال مدني بعباده رضاع عن
بن عاصم قال كنت عند ابي الحسن عليه السلام جالسا حتى دخل عليه رجل من الشيعة
قال له يا فلان جئتني بعبادة واحدة عبادته فانه لم يبق من عبادة الا حسن
قال اسحق فقلت في نفسي واخيرا كانه يجزيه ان يعلم احوال شيعته او قال جليا
قال فالتفت الى غضبا وقال يا اسحق وما ينكر من ذلك وقد كان المجري
مستضعفا وكان عنه علم المنايا والامام اولى بذلك من رشيد المجري
يا اسحق اما انه قد بقي من عبادة سنتان اما ان يثبت اهل بيتك شيئا
فيها ويطلب جالك فلا ساس شيئا والجواب اما من الاخير فهو ان سياسته
وان كان دالا على قطع لا يفتي بن عمار لكن في سنده سجادة وهو الحسن بن علي
ابي عثمان وهو ضعيف جدا ورواه شيخ الطائفة في الرجال في باب احوال بيت
الحجاء واهله في عليهما السلام وحكم في الاول قوله بل الظاهر ان القاضي
الاحماد في تضعيفه فقال في نفسه احوالنا ومن ابن الغضائري انه قال في حديثه
ادفع يا بلح الكني في طغيه ولعنه فقال على العبادة لعنه الله ولعنه الله
والملائكة والناس اجمعون فقلت كان من الغالب انه الذي يقع في رواية
صلى الله عليه وآله وليس له في الاسلام نصيب قال بعد ان عثره الحسن بن علي
بن ابي عثمان سجادة ما هذا فقلت قال نصيب الصالح قال العبادة الحسن بن علي
عثمان بن وهب ما تقول في حديث ابي ذئيب وعنه عبد الله بن عبد المطلب بن علي
وسلامه عليه وآله ايها افضل قلت له انت قال قل محمد بن ابي ذئيب لا مري الله

البحر

فجعل عاصب في الفتاة فقلت عبد الله المطلب لموات الله عليه وآله ومواقع له
يعاتبه بدين ابي ذئيب في من ذلك انتهى اعلم ان محمد بن ابي ذئيب هو محمد بن
مقاصل ابو الخطاب الذي قيل انه ادعى الاوهبة لمولينا الصادق عليه السلام
والقبولة له قال شيخ الطائفة في رجاله في احوال مولينا الصادق عليه السلام
محمد بن مقاصل الاسدي الكوفي ابو الخطاب لم يولد في زمان مولانا مقاصلا
ابا ذئيب المراد انتهى فقلت ان الحديث المذكور في شمال سند علي بن حمزة
الذي علق عليه ماله غرر مولى عليه مضافا الى ان الذي يروونه وهو محمد بن
مهل غير مذكور في الرجال على انا نقول ان الحكاية رواها ثقة الاسلام في
الكافي في باب مولينا الكاظم عليه السلام وهو على القولين في غير ظاهر في الفقه
قال احمد بن محمد بن رحمه الله عن محمد بن علي بن سفيان عن عيسى بن عمار قال
سمعت عبد الصالح يعني الى رجل لنفسه فقلت في نفسي وانه يعلم حتى يوتى الرجل
من شيعة فالتفت الى شيعة الغضب فقال يا اسحق فكن رشيد المجري يعلم علم
الملك والامام اولى بذلك ثم قال يا اسحق اصنع ما انت فان عريك قد بقيت
توت الى سنتين واخوتك واهل بيتك لا يلبثون بدوك الا ليرحم الله كل من يحسن
بعضهم بعضا حتى يفتت عدوهم وكان في هذا في هلك فقلت واني استغفر الله
بما في عن قل بيت اسحق بعد هذا المجلس الا ليرحم الله مات فما اتى عليه الا
قليل حتى قام بمرحاضا بمولى الناس فافسوا ^{التي} ان رشيد المجري
بالمراد المضمون على ما ضبطه في الغلام من احوال المؤمنين في ذكر شيخ الطائفة
في احوال المؤمنين والحسن والحسين وعلى بن الحسين عليهما السلام وقيل عليه
بن زياد في رجال الكشي حديثي ابو حمزة في حديث من خطبه حديث محمد بن عبد الله
بن وهب بن مهران قال حدثني محمد بن علي الصيرفي عن علي بن محمد بن عبد الله بن علي
عن وهب بن حفص بن الحر عن ابي جهمان الجعفي عن قزاة بنت رشيد المجري قال قلت لها

الاحماد بن محمد ما صدر منه من الضمير في ان يكون المراد اداة ايقاع الضمير عليه
بالعدو المذكور فظهر قوله ربما ضربته ما في المعنى الاول في دارة ظهر قوله
عليه السلام وكذا في غيره المعنى الثاني فاذا قام الاحتمال بطول الاستدلال وعلى تقدير
الغرض العين عن ذلك ونسلم ان يكون المراد هو المعنى فتح الجاهل الضمير المضمون
كثير من الكبار وكثير من اهل البيت في احوالهم مضافا الى احوالهم فظهر قوله ربما
ضربه ما ذكره خلاصة وانه فيكون المدة واما التمسك باخا من على افعاله السلام
غضب في كون الداعي لغضبه او تحاجره للحمم فهو ايضا غير تمام لوضوح ان الظاهر
من سياق الكلام ان الداعي لذلك اصله السائل في طلب بغية ما يجزى له في مقام
التدابير كما هو المعنى عند المبالغة المستفاد في مقام الاستفاد من الضمير
واما الجواب عن الثاني فقلت ان الحديث المذكور مروي في الكافي وليس في الدليل
المذكور في الحقيقة فلي جاز في الكافي فالمراد ظاهره ما على ما في الحقيقة من قوله قلت
من هذا فغضب له اخوه فقلت انما غير شخص باسحق بن عمار بل بغير هذا السرا
مد من زيادة كلمة صحيح المروي في الكافي عن زيادة قلت لا يجزى علي السلام
الا غير من ابن علي وقلت ان المسح بعض الناس وبعض الرجلين فضحك ثم
قال يا زيادة به قال رسول الله صلى الله عليه وآله انزل به الكتابين الله لا
أخو الحديث ولم يزل احد في صلاته قد مثل هذا القول وغضبه عليه السلام
كما هو المروي عليه بقوله فغضب يمكن ان يكون لاجل كون المقام مضافا الى ان
هذا السرا لا لا احتمال ان يكون المقام بالعبادة غير مطابق للواقع وعلى فرض التسليم
فقلت يمكن ان يكون ذلك من باب الخطوط والفتنة والفتنة في الحاله التي هي
الا لئلا نداد بقل من قال ذلك دفعها وغضبه ثم انما هو لاجل انه ما كان
يليق من مثله ذلك ان لم يكن مضافا الى الدلالة كما اتفق على ذلك بل في غير ذلك
ايضا ولم يرد احد ان هذا الحديث في الصحيح المروي في باب ميراث المولى مع الامويين

البحر

اجزى ما سمعت من اسك قال سمعت ابي يقول اخبرني امير المؤمنين فقال لا يا ابن
سهر اذا ارسل اليك دعي في امية فقطع يدك ورجلك ولما قلت يا
المؤمنين اخبرني ذلك الى الفتنة فقال يا ابن سهر انت معي في الدنيا والاخرة قال
فوالله ما ذهب الايام حتى ارسل الله عبيد الله بن زياد الداعي فدعاه الى الديار
من امير المؤمنين فاني ان يرميه منه فلا ابره منه فقتله في قطع يده ورجله
لاني قال لا كثرن قوله فقلت فقتله فقتله ايدي ورجليه وانكروا ما انقطع
يد ورجله فقلت يا ابا هبل تجادلنا اما عليك فقال يا ابنه الا كثر ما من
الناس فلما اقبلنا واخبرناه من القضاة اجتمع الناس حولي فقال اتوني بصفحة
ودعاه اكتب لكم ما يكون الزعم الساعة فادخل اليه الحجام حتى قطع لسانه فمات
رحمه الله في ليلة قال وكان امير المؤمنين عليه السلام يسميه رشيد البلاء
وكان قد اتى عليه علم البلاء والمنايا وكان صوت اذا اتى الرجل قال فلان
انت عويت بيمينه كذا وقيل انت يا فلان فقبله كذا وكذا فيكون كما قيل ان
كان امير المؤمنين يقول انت رشيد البلاء اي قتل بهن الفضل وكان
قال امير المؤمنين عليه السلام والحاصل ان الحكاية على نحو الحكاية ورجال الكشي
وان كانت دالة على القبح فكيفها المتعسف سندها لا يفتح القول عليها واما
على الحق المحكي في الباب المذكور من الاصول فاستفاده القبح فيها معني
مضافا الى ان في السند محمد بن علي وهو غير علم واما الجواب عن الثاني
والا فغير ما استفاد منه من القبح ثم الاستدلال الى دفعه بقول المستفاد
تبع الرجل من وجهين الاول اخبرنا في التعدي في التهديد عاقرة الله فكما حب
اخره بانه منبه ما فانه فكره بقوله ما ماتت الى ان قال ثم هذا ما ذكرنا اني الله
فالمداخل عليه بما ذكره الحق بن ماصد منه في مقام التاديب قد بينه الله
فيكون حراما وانما اخباره بانه ثم غضب للاحقره ان غضبه ثم لا يكون الا
ما بين الله عنه واما تقريره بقوله اني قوله ربما ضربته ما كما يحتمل ان المراد

وهو الذي عليه بالسند السالف المذكور فيه عار بن حيان قريش الازدي هو الذي
عليه بالسند السالف المذكور فيه عار بن حيان فعل هذا ما ذكره شيخنا القمي
في المشقة حيث قال وكان فيه عن يونس بن عمار فقهه من غير عن ابي حنيفة
عنه عن سعد بن عبد الله بن احمد بن ابي عبد الله عن الحسن بن محبوب عن
بن عطية عن ابي الحسن يونس بن الفضل الصيرفي الكوفي وهو اخو
بن عمار اخى فلعله من باب الاشتباه اذ يكون البعض ليعاين اذ بالعكس
الشيخ الثاني بان ما يناسبه في الرسالة من قوله قد علمت من الناس ان لا
عمار ربيعة اخوه يونس واسماعيل ويوسف فليس وان لا اسمعيل احد الاخر
وليس علي وشبهه قال انما كانا من وجوده من ربيعة الحديث ولا يخفى
ان اسمه عار بن حيان اذ اورد في المقام ما حصره من رواياتهم مع الكثرة على
مقول اما الروايات من يونس بن عمار بن حيان ولا الصادق عليه السلام
فالاخرى بخلاف لان عدة مواضع منها في باب السكون من اصول الكوفة قال عنه
اي من احبب ابي عبد الله عن مقول بن عيسى عن يونس بن عمار عن ابي جعفر
عليه السلام قال اذكر احدكم فخره الله عز وجل فليضع حقه على التراب
الحديث ومنها ما في باب ملكة الهم من الكتاب قال محمد بن يحيى عن احمد بن
عن ابن محبوب عن مالك بن عتيق عن يونس بن عمار قال قال ابي عبد الله
عليه السلام اول فاطمة من الجوامع يوم القيمة الهم يقول يارب من صلني
في الدنيا فاصلني اليوم ما يذكرك ومن قطعني في الدنيا فاطعني اليوم ما يذكرك
ومنه ومنها ما في باب الشدة ابتلاء المؤمنين من الكتاب وباب الدعاء بالبر
والألم من كتاب الدعاء من الكتاب وفي باب الجود والتسبيح والدعاء في
من كتاب صلوة قال محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن علي بن ابي طالب عن مالك بن
عن يونس بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اين هذا الذي يروى عن

الزمن

الثامن ان الله لم يقبل به عبدا له فيه حاجة فقال له لعل كان مؤمن الا في
مكعب الاصابع كان يقول هكذا وعنده يقول يا قوم اتبعوا الرسول فما قال
اذا كان الثلث الاخير من الليل في انك تعجز عن العلم انك اتبعها
فاما كنت في الجمعة الاخرة التي ذكرها في الاولين فصل وانت ساجدة على اعظم
يارعن وادعهم واسمع الدعوات واعطى الخيرات من كل جود وادعهم
خير الدنيا والاخرة ما انت اهله واحضر عني ثرا الدنيا والاخرة ما انت اهله
واذهب عني بهذا الجمع وقسمه فانه قد اعطى حاجتي والحق في الدعاء قال عمار
وصلت الى الكوفة حتى اذهب الله عني حكمة ومنها ما في كتاب فضل القرآن
الكتاب قال علي بن ابي حمزة عن ابيه عتبة عن اصحابنا عن احمد بن محمد بن سهل بن زياد
عن ابن محبوب عن مالك بن عتيق عن يونس بن عمار قال قال ابي عبد الله عليه السلام
ان الدعاء يوم القيمة ثلاث دنان في النعم ودون في الحسان ودون
فيه الذنوب ومنها ما في باب معرفة رضى النبي صلى الله عليه واله من كتابه
الكوفة قال محمد بن الحسين وغيره عن سهل بن زياد عن ابن محبوب عن ابن ابي عمير
بن عمار قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الرضى للمسلمة فقال رضى
ومنها ما في باب من حافظ على صلوة من صلوة الكوفة قال علي بن ابي حمزة عن محمد بن
يونس بن عمار عن يونس بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ليردنا
حاضر الرضى يكون في صلوة طائفا في دخله الحبيب فقال اذا كانت اول صلوة بنيه
يريد جارية فلا يصح ما دخله جدي ذلك فليس في صلوة وليس الشيطان فيها
ما في باب عمل السلطان وجارهم من معرفة الكوفة قال عتبة عن اصحابنا عن سهل
بن زياد قال وصفت لابي عبد الله عليه السلام من يقول بهذا الامر يعمل عمل السلطان
وقال ذلك يقولون عليكم الرضى وينفقكم في هواكم قال قلت منهم من يفعل ذلك
منهم من لا يفعل ذلك قال من لم يردك منهم فابرضه رضى الله ومنها ما في باب

عبد الله عليه السلام جعلت ذكرك المؤمنين رضى على المؤمنين قال نعم الحديث ومنها
ما في باب التمسك بالحق في قوله تعالى على الله عليه ولا قال عتبة عن اصحابنا
عن احمد بن محمد بن الحسين بن الميثاق الخليلي قال في المينة وسقط الحديث
يترقى على القبر قد سقط والفتنة تصعدون ويتركون ونحن جماعة فقلت لا
مكرك له محمد بن علي بن ابي عبد الله عليه السلام الكوفة فقال له من رضى
وقال اسمعيل بن عمار الصيرفي انا فقلنا لها سهلا عن السعد بن عيسى عن ابي
صلى الله عليه واله الى آخر ما سلف ولا يخفى عليك ان اسمعيل هذا هو الذي
قال في حقه مولانا الصادق عليه السلام وقد اردت له حيلة ما اشتهت
عليه الصحة السالفة المذكورة في البحث الخامس ولا لست على كمال الدقة
لاخفا فيه فقد علم ما ذكره يونس بن عمار الاخيرين لا يخفى عن رضى مولانا عليه
عليه السلام واما الاخوان الاخران اي يوسف وقيس فلم يخفى رويتهما عنه
السلام بل ذلك وروى شيخ الطائفة الاولين في باب اصحاب مولانا الصادق
السلام فقال في الباب المذكور اسحق بن عمار الصيرفي الكوفي وغيره يونس بن عمار
الصيرفي التغلبي الكوفي وغيره اسمعيل بن عمار الصيرفي الكوفي ولم يذكر يوسف بن عمار
لكن قد ذكرها العلامة في الخلاصة كما ثبتنا عليه فقال يوسف بن عمار
وقيس بن عمار بن حيان قريش الازدي ولم يخفى ما ذكره في هذا الحديث
في اخوة المذكورة واما ابنه اي محمد بن اسحق بن عمار فقهه من غير عن مولانا الكافي
عليه السلام في مواضع منها ما في باب الاشارة والرضى على ابي الحسن الرضا عليه
مناصول الكوفة قال الحسين بن محمد بن معلى بن محمد عن احمد بن محمد بن عبد الله
الحسن عن ابي حمزة عن محمد بن اسحق بن عمار قال قلت لابي الحسن الاول عليه السلام
تدعى الامن اخذ دعي فقال يا بني ان الله عز وجل قال اتقوا الله في الامن خليفة

في رواية محمد بن اسحق بن عمار

على التمسك من كتاب الكوفة قال عتبة عن محمد بن علي بن زينا بن حكيم عن يونس بن
عن يونس بن عمار قال روى ابي عبد الله عليه السلام ما رواه كانت لا اسمعيل ابنه فقال
احسن فقلت وما لاصحابها فقال اشبه بطنها واكثر ثمنها واعرف بطنها
ثم قال اذهب وسطك الله ماله ومنها ما في باب ما يعمل للملك القتل المية
مولا ثم قال محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن يونس بن عيسى عن ابي
عبد الله عليه السلام قال لا يحل للملأ ان يخلع عبدا الى ابي حنيفة عن ابي
شعرا غير عقده ذلك ومنها ما في روضة الكوفة قال محمد بن يحيى عن احمد بن
عن ابن عيسى عن يونس بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله
سكن حاجته رضى المؤمنين مثله كانت شكاوه الى الله عز وجل ومنها ما في باب
الحاجرة من الغيبة قال روى عن يونس بن عمار قال سمعت ابي عبد الله عليه السلام
رجلا كان يؤذني فقال ابع عليه فقلت قد دعوت عليه فقال ليس هكذا
اطلع عن الذين وبستم وصل وقد اتى فاذ كان آخر الليل فاسبح الوضوء ثم تم
فضل داهين ثم قل وانت صاحب الامن ان فلان بن فلان قد اتى في الامن اسبح
ليرى واقطع امره والعرض اجله فعمل له في ذلك فعامه هذا قال فقلت
ان هالك اعلم ان شيخنا الصدوق ذكر في المشقة طريقه الى يونس بن عمار كما
عنه ولم يخفى رويته عنه في الغيبة الا الراعي المذكور واما عن اسمعيل بن
عمار فعدة مواضع منها ما في باب تابعي وكذا النبي صلى الله عليه واله قال عتبة
اصحابنا عن احمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن محمد بن سنان عن ابن مسكان
اسمعيل بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه
واله اذا راي في الليلة الظلماء راي له نور كان شقة القسي ومنها ما في باب
حاجة المؤمنين من كتاب الايمان والكفر من الاصول قال عتبة عن اصحابنا عن
محمد بن خالد عن ابيه عن هرون بن العجمي عن اسمعيل بن عمار الصيرفي قال قلت لابي

في رواية محمد بن اسحق بن عمار

والقول والشعر ومعناه الشعر وفرد ذلك الى ان قال في وجه الله في سبع
سنة ست وثلاثين واربعمائة وكان مولده في رجب سنة خمس وخمسين
ثلاث مائة وسنة يومئذ ثمانون سنة وغاية ايامه ايام بصرى الله وجهه فرأت
أكثر هذا الكتب عليه وسعت سائر ما فيها عليه دفعت كثيرة اعني كلامه
في الفهرست ولا يخفى المضافات بين كلامه في الكتابين اذ مقتضى ذكر ما في
السيد في الفهرست ان يكون تصنيفه بعد وفاته ومقتضى كلام المذكور في
ان قوله ادام الله اياه وقوله مد الله في عمره ان يكون تصنيف الرجل في حال
وقد علمت ان مقتضى كلامه في الفهرست ان يكون تصنيف الرجل بعد تصنيف
فالاول منه ان يكون تصنيف الفهرست قبل وفاته ولا يخفى ما في
ويمكن الجواب عنه بان الظاهر ان تصنيف الكتابين في حال حياة السيد اما ان
تصنيف الرجال كذلك فلو كان في ترجمه ادام الله اياه وقوله مد الله في
اما كون تصنيف الفهرست كذلك فلما عرفت من المواضع المتكثرة من الرجال
ان اول تفصيل الكتب فيها الى الفهرست وايضا ان الظاهر منه في ما
الكتابين ان تصنيفهما كان في حياة الشيخ المصنف وامر مع ان وفاته في سنة
ثلاث وعشرين واربعمائة وقد علمت من علي بن الفهرست ان وفاة السيد
الموت في سنة ست وثلاثين واربعمائة يكون وفات السيد بعد وفات
المصنف بثلاث وعشرين سنة ولا اشكال الا باعتبار ذكر تاريخ الوفاة في
والظاهر ان الحق فقول ان تصنيفهما كان في حال حياته لم يكن لما اتفق
بعد ذلك الحق تاريخه بالفهرست والحاشية بالفهرست اول من احدثه
كما لا يخفى وجهه على المطلع بوضع الفهرست فالحمد لله الخالق الارضين
ولما علم على اهل الموحدة والتبعية في الفهرست المصنف والحمد لله لسائر الناس

والظاهر

والظواهر **تتميم** قال العلامة محمد بن اسحق بن عمار بن حيان **الغلب**
القصير لغة عين روى عن ابي الحسن موسى عليه السلام قاله القاضي وقال
ابو جعفر بن بابويه انه وافق فانا في روايته متوفيق انتهى كلامه ورواه
اما اولاً فلا يخفى على من شقه الرجل عن القاضي والقول بالوقوف عن ابن
فقال فانا في روايته من المتوفيقين ومع ذلك اوردوه في القسم الاول
لان يكره فيه قول الرواية فالاول ذكره في القسم الثاني وله لا قال في اوله
ورويته على اثنين الاول بين اعتد على روايته او يجر عندي قول الثاني من
تمت روايته او توفقت فيه واما ثانياً فلا بد ما عرفت اليه من الوقف عليه
في صحيحه اما اولاً فلا بد ان دخلت مما اسلفنا من محمد بن اسحق بن عمار بن حيان
عن مولينا الكاظم عليه السلام في امانة مولينا الرضا على بن موسى عليه السلام وقال
شيخنا المفيد في ارشاده عن روى النفس على الرضا على بن موسى عليه السلام بالامام
اسيه عليه السلام والاشارة اليه بذلك من خاصة روى في الورع والعلو والحق
شيقة ما ودين كثير الرقي ومحمد بن اسحق بن عمار روى في القطين الى اخر ما ذكره
وقفه كما لا يخفى واما ثانياً فلا بد ان دخلت مما سبقناه روى عن مولينا الرضا عليه
وهو دليل اعتقاده بامامته فلا يصح لسته الوقف اليه واما ثالثاً فلا بد ان
الاسلام روى في باب القنات من معيشة الكاظم ما يدل على ان مولينا الصادق
عليه السلام دعا محمد بن اسحق بن عمار بن حيان فاجله خلف صدق والادب حيث روى في
المذكور عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن جعفر بن يحيى الخراساني اسيه يحيى بن احمد
عن اسحق بن عمار بن حيان قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فخرته لانه لم يزل ينادي
الاسميته عند قل قل فدخلت قال فلا تهرج محمد ولا تسبه فاجله الله في
عين لك في حينك وخلف صدق بهذا الى آخره ورواه عن ابي الحسن المصنف

والعل سفي والديان سفي لا يموت يا عمار انه ما قدمت فان يسبقك وما اخبرت
فان يسبقك ودعا في باب فضل المعروف من الكتاب المذكور اي فعل هذا
يكون اسحق بن عمار بن حيان الغلب القصير مغاير اسحق بن عمار السابلي
فان بينهما على شخص واحد في صحيحه وقد علمت مما سبقنا عليه الذي في القول في
بن عمار السابلي مع ابطاله واصل الذي في القول في خطبة ما حكاها في القسم الاول
فيما يخص به دعوى الحق والمطل من الاسول عن هشام بن سالم من انه
قال ثم قمنا الناس افرجا فكل من دخل عليه اي على موسى بن جعفر قطع
اليه الا طاعة عادوا واحداً به وفي عبد الله لا يدخل عليه الا خيل من الناس
والمراد من قال جدد الله بن جعفر بعد مولينا الصادق وجعلوا عنه الاطاعة
عادوا احبابه وشملوا طائفة شخص لانيته مما اخفاه فيه فاستفاد من
الكلام فخطبة اسحق بن عمار السابلي وعدم رجوعه عن هذا الاعتقاد والافاضة
وقد علم مما سبقنا عليه هنا فيما سلف الوجه في حل اسحق بن عمار في الانساب
على بن عمار موسى السابلي وفي الحكم فخطبة ان تنزل ما في رجال القاضي في
على شخص واحد في صحيحه الا ان التعديل مع قطع النظر عن الداعي المذكور بان
يقال اسحق بن عمار اسانيد الاخر ايسر الا اسحق بن عمار بن حيان في خطبة
الشيخ اميناً لكن التقييد بالسابلي وقع سهواً في مناسبة عادوا ما من شيخ
الطائفة او من بعض الناس فخرى الى جميع الشيخ الا ان الاول من المنزل
التبعية عليه لو كان الوجه في تنزيهه ذلك مضافاً الى ان الحكم بالخطبة
لم يطرعه وجه اصلاً كما لا يخفى **تتميم** روى لغة الاسلام في ابي عبد الله الغزي
من معيشة الكاظم عن عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن سهل بن راند عن
عن هزيل بن حيان عن جعفر بن حيان القصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام

الشايع الكفاية الملوحة واللغة لا يكون خلف صدق فالقول بنسب الموصف
اليه غير صحيح فاعتقاد القاضي في حقه على ما دل عليه عبارة الشافعية في
بالقواب والصححة قال صاحب المدارك في حقه على نجاح النافع ما هذا لفظه
ولا يقع في هذه الرواية بالاضمار اذ من المعلوم ان هذا الراوي الذي هو
ثقات احبابنا واعيانهم على ما ذكره القاضي لا يروي عن الامام عليه السلام اي
اشارة بقوله هذا الراوي الى محمد بن اسحق بن عمار المذكور في خطبة ما علم ان
نور الله في روجه ذكره في حاله في بابيه على بن محمد بن جعفر بن اسحق بن عمار
الكافي الكوفة الى اخر ما ذكره فخل هذا يكون مقتضى بن عمار بن حيان اسحق
اخرين لكن لا يخفى ان لا يكون مقتضى بن عمار بن حيان اسانيد الاخر ايسر ان الله
نور الله في روجه اساب في المقام فقال محمد بن اسحق بن عمار بن حيان الغلب القصير الى
اخره فخل هذا يكون اسحق بن عمار بن حيان الغلب القصير وذكره في القسم الثاني
اسحق كذلك ومع ذلك نزله على المذكور في ست فجعله واحداً كما ينبغي عليه
في اول الرسالة فقال اسحق بن عمار بن حيان موسى بن جعفر القصير كان
شيخنا من اصحابنا ثقة روى عن الصادق والكاظم عليهما وكان خطيباً وقال الشيخ
الا انه ثقة واصل معتد عليه وفيه الحكم بالخطبة في كلام شيخ الطائفة
بن عمار السابلي من من مشاهير الرواة ومعاذ الله قد علمت مما اسلفنا ان
انه استعمل في اسانيد الاحاديث على اربعة اقسام عمار بن موسى السابلي عمار بن
السابلي عاد مطلقاً قال في القاموس السابلي موضع بالمدائن لكسرى وفي جميع
الجوين ساباط قرية من قرى مدائن وفي اول كتاب الكوفة من الكاظم عن ربه
بن القاسم عن رجل من اهل الساباط قال قال ابو عبد الله عليه السلام لعامر السابلي
يا عاديات رب ما لك قال في جعلت ذلك قال في حقه ما عرفت الله عليه بن
الكوفة فقال فيم قال فيم اخبرك قال فيم فقال في عاديات المال بنق والبيد

والظاهر

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

يكون من غير سبب فيكون من غير سبب العلة الدورية هو المضاف إليه في سبب العلة
 الاعداد المتشابهة بالترتيب في بعض الأحيان فيكون من غير سبب العلة
 المضافة هو ما يقال له فيكون من غير سبب العلة المتشابهة هو ما يكون من غير سبب العلة
 إضافة الثاني فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 على العلة فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 الاختلاف الإضافي هو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 أو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 الأجزاء هو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 الإضافات في زيادة الأجزاء هو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 الإضافات الإضافية في زيادة الأجزاء هو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 الأقل في الأجزاء هو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 تحت الزاوية هو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 زيادة الأجزاء هو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 الحدود هي الأجزاء التي هي من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 الحد التالي هو الحد الذي هو من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 في النهاية هو ما يكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة
 يتكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة إضافة الأول فيكون من غير سبب العلة

الاجل والفرسان على
وكان ان اقول له جيبا
جلبا وادفني الاضيق جلبا
سعدت اذا فخرت بوليت
منهم من ياتي في بيوتك
لا تهابي ان يكونوا في بيتك
انما هي في بيتك في بيتك
التي بها الامارات شديدة وكما
من النصارى

[illegible]

اعلاه ويجزأه بحسنه فاذا غلب الماء وذهب ثقله وتبقى قشره وصل به والبرق
الجوار والكبران وما اشبه ذلك اعل من بحر ونحوه وكما حد لنا من الاشياء المنصبة اذا
صار ماء او الارض تظفر الطين والطين اليابسة والقرب يطهرها ولو لم يصب الماء
الماء الموقد الاطحا حديث صحيح يروى عنه انه من مذهب الشيخ ان حجر الطين وكذا احبابها
وقال الشيخ المعين رحمه الله في المدة الثانية الحجر والدر والخرق والخبث والحرق تطهرها
الاستبراء اذا لم يستطع الطاهر المحض فان هذا خلاف من علمه الماء ويجزأ ايضا ان يصعد
الى الماء قبل استواء الارض والسمك تطهر الارض والبرق اذا اصابها الماء الصافي البرق
وطهرت عليه الشمس وجعلها فاما الحصر فلم انف على وجهه بل حكم فيها الامن في العموم ومما
رواه ابو بكر الحنفي عن ابي عبد الله عليه السلام اذا قال كلما استقيت عليه السمك قد طهر واستحالة
الحصر فلا يرفع الماء من البحر المنصبة كله او بعضه الموضع الذي يجذب فيه الخيل والسمك فيجتمع
الماء فيه في موضع واحد لم يجره كذا وهو قول السيد الموصفي وعبد العزيز بن البراج
وهو ضعيف والبيان الكافي واستبراء الجلال من الجلال على قوله يجوز الصلوة
في مشعر من شياطين العطن والكنان في جميع ما بينت الارض من الخشب والبان ووجد ما
يؤكل كذا كان مذكي فان كان ملائكة الجحيم وكان ميتا لم يجز الصلوة فيه دفع اوله
يلزم وهو من مشعر وروى وروى غطيرتا كان او مذكي والزم الخالص والنجاس
قوله قال الشيخ ابو جعفر الاول في النهاء وسعظم كية واليه ذهب جماعة من اصحابنا والشيخ

لا نرى

الماء للنساء في حال الاختيار مع الكراهية والرجال عند الضرورة والنسب الا بربهم اذا
كان ممددا او لم يمتد ما بين الصلوة فيه والذهب للنساء اذا دخل سدا ما بين من والحد
والخاص والصغير والخاص والمهر والصدقة الطين والصخر الموقد والخرق والخبث
والنخل والخرق والخاص والمهر والصدقة الطين والصخر الموقد والخرق والخبث
من الموقد جازت الصلوة فيه تكون الصلوة في ثمانية وعشرين شيئا الياب
سود الا العامة والخاصة الاخرى منها وقال ابو الصلاح تكون الصلوة في المصروع في
كراهية الاسود ثم لا حرم الشيخ والمذهب والموثق والمهر والذهب والنسب النساء
اذا كان حصة في ما بين النوازل او احد النوازل على قوله الشيخ ابو جعفر الاول في النهاء
وكذا كية واليه ذهب جماعة من اصحابنا والصحيح لا يجوز وقال السيد الموصفي في الشيخ
في النهاء في من النهاء وكذا كية واليه ذهب جماعة من اصحابنا والاول من سائر الخلق في
الصلوة في الكاهن وهو احتياط والعقد جرد في النوازل الذي فرق جلد الخيل في
وقال الشيخ في النهاء لا يجوز في النوازل النساء والمهر والصدقة الطين والصخر الموقد والخرق
والنخل والخرق والخاص والمهر والصدقة الطين والصخر الموقد والخرق والخبث
والنخل والخرق والخاص والمهر والصدقة الطين والصخر الموقد والخرق والخبث
والنخل والخرق والخاص والمهر والصدقة الطين والصخر الموقد والخرق والخبث

هو المرأة مما اذا كان يربط او عن يمينه او عن شماله ولا يمكن سبها وبغير عترة اذ
على الصحيح من المذهب ان السيد الموصفي قد روى في مصابحه ورواه عن اصحابنا من
احبابنا اذ روى في الشيخ ابو جعفر الاول في النهاء في النوازل في الجحيم على ما
رواه عماد الساباطي من طريقه قد روى من طريق الصدوق ما رواه عن ابي
الطاهر في النهاء في الشيخ المعين رحمه الله تعالى يجوز للرجل ان يصلي امرأة في الجاهلية في
نصفه وهو في صلى ويؤمها بطلت صلواتها وبوت الحرم والموضع الذي يكون
بين يدي المصلي نازلة بحجرة او قنديل والموضع الذي بين يديه قنديل او عترة
والموضع الذي يكون فيه سلاح منتهر والموضع الذي يكون فيه نصف مفتوح ومجس
في النوازل والموضع الذي فيه امرأة جالسة والموضع الذي فيه انسان جالس والموضع الذي
في قبله حائط يربط من البوابة الى النوازل في النهاء في النهاء في النهاء في النهاء
الصلح لا يجوز الوقوف في الصلوة على الارض الصلبة لا يجوز التجرؤ في الاعطاء لينة
الارض على كل طاهر وكرة الصلوة ايضا في سطح الكعبة في الكعبة الفريضة خاصة حرم
النوازل في النهاء في النهاء في النهاء في النهاء في النهاء في النهاء في النهاء في النهاء
الغرة من الخلق في الملاح لا يجوز ان يصلي الانسان الفريضة في حرم الكعبة احتياط
يجوز العبادة قبل دخول وقتها في حصة عشر موصفا فاقبل القيل
في قوله لسان الثاب الذي يغلبه النوم عاقل القيل وناقلة النجم فلا دخل وقت النجوم

كان في نجاسة وجاء خبر من يقيم ما كان على الانسان او معدة في نجاسة في
للرجل اذا كان لها صوت والاسورة كذلك واللباس اذا لم يمتد في القراءه فاذا
منع كانت الصلوة فيه غير جارية وروى خبرنا على الارض فلا ما على الدابة
فلا لباس واللباس اذا كان في نجاسة والفتاب للمرأة والفتاب اذا كان مسدودا
الا في حال الموت وقال الشيخ المعين رحمه الله لا يجوز وقال الشيخ في المذهب ذكره
على ما يروى سمعنا هذا مرة ولم اعرف من الشيخ خبرا سندا والذكر من
الابرار لم يخص الرجل على ما روى وهو مذهبنا في الصلح وانكسر والعنقود اذ لم
من وروى ابو بكر الحنفي ما ذكره في المبسوط جاء به احاديث والشيخ لا يجوز الصلوة
تكون الصلوة في سبعة وثلاثين موضع مع الاختيار وروى في نوازل وادى
الشقة والبيداء وادى الصلح وعلى القبر وروى خبره من الغابر الا اذا كان بينه
وبهنا شقة اذ روى امامه عن يمينه عن ابي لهو خلفه رواه عماد الساباطي في كتابه
الاربع والارض التي لم يصبها بغير نجاسة في السجدة فان كانت ارضا مسوية فلا
وحاط لال فان كسها ونسبها الماء زالت كراهية وروى الجليل والرجال في الخبر
المزابل ومذاهب الانعام وكما نقل ويطر الودى والحامات وجواز الطرق وبوت
العايط وبوت اليزان وبوت الجحيم وكذا في النوازل والنجس وعلى كل من خطه
وان كان مطمنا واليه ذهب الشيخ في المذهب جاء به خبر صحيح والموضع الذي يصلي

س

عليه

[illegible]

حال الجوع وحال العطاش لا يجد الله تعالى وقراة الكرى بما بينه وبين نفسه وحالة
الاذان والاقامة اذا سمعها ما بينه وبين نفسه ايضا واللقاء المروع عند شد الزجر
حال الكحل الامجد لله تعالى وحلال الاذان وحلال الاقامة وسومها اسد كرهته
على الاذان ومن عرجة النفس الى غيبة السمع لا يدرك الله تعالى ومن طلوع الفجر والطلع
النفس لا يدركه تعالى او لا يدركه وحال السماع قراة القرآن وفي القرائن امراته
اذا كانت جنيافا قال ابو الفوارس صلى الله عليه واله يا علي من كان جنبا في القرائن امراته
ولا يحقر القرآن فاني اخشى ان ينزل عليهما نارا من السماء تحرقهما وانه المساجد
مرجع الصوت وانما الشرير يراود قصص الجارية وطاعة الجمع وحلال دعاء ام رباب
واذا قال المؤمنون قد قامت الصلوة كره الكلام الا بما يتقرب به بالصفوف او قديما
يصلي بالمجاعة ومن الحج رحله تعالى به معتمد على امرين ضامين والصحيح انه
مكروه والكلام في حال خطبة صلوة الجمعة واليه ذهب الشيخ ابو جعفر في طو ولا يش
به وسائل الخلاف في تحريمه والخوف من طو اصحابنا على جنز يقضي التحريم
لا يجب على سبعة قضاء ما يفوتهم من الصوم الواجب المريض اذا استقر بالمرض قضاء
الى رمضان اخر واكثر من ذلك ثم لا يفتي الا بالكل كغيره عن كل يوم من رمضان
فان براهما بينهما فله يقضي ثم مرض ويحقر رمضان احذر وهو من فضائل الاول
كله ان كان قد كان من قضاء الكثر ما مضى او بعضه ان لم يكن من قضاء الكل ويضد

الطاهر بن محمد بن عبد الله
ق

كان فقيرا والصدقة على المؤمن بما يتمكن من ادائه الواجب وفعل المذنب والفقير
عياه والصدقة عند الرق والصدقة عند الموت من سلطان او عند وفاة الصدقة
عند الخوف الى السقوط والصدقة بالتمزاد اعني من الحج والاداء الخروج من مكة
ان يشترى بدوم ثم يصدق به ولا تخير والمساواة اذا اراد البت قبل ان يحلق
الشاة اذا حلق نفسه بعد الاكل من العترة التي تقع بها الحج على اصح القولين
الشاة اذا لم يفتقر حتى يهاج على اصح القولين والصدقة على السائلين على الاكل
والصدقة بوزن الشعر ولو رد بها او فضة يوم السابع من ولايته والعترة
ذمها المرفعي قدس سره الى وجهها والصدقة على المكاتب وقال الشيخ في مسائل
الخلع اذا كانت عبدا وكان السيد يجب عليه الزكاة يجب عليه ان يحط شيئا
من زكوة بحيث يمال مكاتبته وان لم يكن ممن وجب عليه الزكاة كان ذلك
نياسا للصدقة في استحقاق الثواب خمسة عشر شيئا الصدقة على العترة
من ذوى رحم قد كفايته وكفاية عياله اذا لم يكن له وارث غيره والوصية
للعمول اذا وطأ امته القبل وهي حامل من غيره قبل ان يمضي لارتباطه
عشرة ايام اذا لم يزل عنها والولي عند العقد من الحج والولاية عند النكاح
ووعى النبي صلى الله عليه واله انه قال من سنن المسلمين الاطعام عند الزواج
والولي عند النكاح والولي عند الحضانة والولي عند غرة الدار والوصية للوالدين

لا يترتب له الزكاة
لا يترتب له الزكاة
ولا يترتب له الزكاة

والوصية لمن لا يرث من ذوى رحم والوصية للأختان ودية النكاح وعشرة
دنانير والعزل عن زوجة الحر العاقلة العفيفة ليس لها اليها على اصح القولين وقالوا
من اصحابنا من جبرها والعمام الضيف والهدية والمكافاة على الهدية والتوسع على الصيال
باراد على النفقة الواجبة العزل الواجبة عشرة غرة النكاح وعشرة القادر وعشرة
العزلة والعرة التي قد عرفت من العترة التي اسندها وعشرة من فاته الوقوف بالموقفين والعرة
اللازمة من قبال المولى عند حجه والعرة المدونة اذا دخل منها والعرة لمن دخل مكة
في حاجته وتسقط هذه العترة عن المريض والقطاير والعرة التي اسفح عليها والعرة
الواجبة بالزنا والعدا واليمين يجب المديونة ثمانية وعشرين مرسعا اذا
الحرم قبل وقوفه من ذم القبل وجب عليه بدنة والحج في قابل واذا جامع مياذ والحج
وجب عليه بدنة ولا يجب عليه الحج من قابل ولا قال الشيخ ان حجة الية وسائر الحج
وجازت به اخبار صحيحة وذهب سيد المرتضى علم الهدى قدس سره في وجوه وابواب
الى ان الحج ان كان في الذم وجب ايضا الحج من قابل واذا جامع قبل وقوفه بالمشقة القبل
وجب عليه بدنة والحج من قابل وبه حديث صحيح وقال بعض اصحابنا لا يجب عليه الحج من قابل
مولى يزوج من قول في الصلح واذا جامع قبل ان يطوف طواف الزيارة في القبل كان
في الذم وجب عليه بدنة فان لم يحل بقره فان لم يحل بقره واذا جامع قبل ان يطوف
طواف النساء وقبل ان يطوف من ذم وجب استواء وجب عليه بدنة فان كان قد طاف

الشاة وروى ذلك موسى بن القاسم عن حماد عن حريز عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام
ان عليه جزوا او بقره فان لم يجد شاة فادخل اقل او بقره فامسى وجب عليه بدنة فان
لم يكن بقره فخلية شاة واليه وسيا بن اديس رحمه الله وجاب به خبر رواه مسعرب عبد الله
عن ابي عبد الله عليه السلام ولو بقره الشاة بدنة ولا يملكه اذا اعلم بالحرم لم يملكه
فامسى وجب عليه بدنة كما رواه حسين بن سعيد عن صفوان عن عبد الرحمن بن كالح عن
ابن الحسن عليه السلام انه لا يبرأ من بقره الشاة ولا يملكه واذا اعتد بالحرم لم يملكه
لا يملك بها وجب عليه وعلى العاقلة بدنة واذا اعتد بالحرم لم يملكه ولا يملك بها الحرة
وكا فاعا ليق وجب على كل واحد منهما بدنة وعلى المرأة ان كانت حرة وكان ان كانت
محررة عتقها وان كانت ذميمة وجب على امرأه ساعية الهندية بان كانا هاتين
الحرم واذا جازد بالحرم فلا بد ان وجب عليه بدنة جازر به صحيح واذا قامت بقره فان
قبل بقره الشاة وجب عليه بدنة فان لم يبرأ وجب عليه صام ثمانية عشر يوما او اطلاق
او اذ ابرج الا حله رواه في باب الا فاضة عن عرقان بن محمد بن عرقان عن محمد بن
سهل بن ابي عن يوسف بن ابي جعفر عليه السلام قال سألته عن رجل افاض بقره فان قال
لغيره الشاة قال عليه بدنة بخبرها من الخبر فان لم يبرأ صام ثمانية عشر يوما او بقره
الطريق او بقره اهله وروى في باب الذي يملك احد محض عن احمد بن محمد بن الحسن بن محمد
عن داود الزبيدي عن ابي عبد الله عليه السلام انه الرجل يكون عليه بدنة واجبة فذا قال

اسئل الله فلا شيء عليه وروى جابر بن محمد بن ابي عبد الله بن طريف ان رجلا اسئل
وام يطوف واذا جامع في العترة في الفراع منها وجب عليه بدنة وطلعت عترة
وجب عليه الاطعام بكملة الشهر الداخل فاذا دخل الشهر خرج الرض الواسية فاحرم
واذا جامع قبل الفراع من العترة التي تقع بها الحج قبل القصر وجب عليه بدنة وروى ذلك
جابر بن محمد بن الحسن بن ابي عبد الله بن طريف ان رجلا اسئل عن رجل افاض
فعله بدنة وعشرة فاقه الملقوق جفالة العترة واذا جامع قاهرا وجب عليه الحج وقال
من اعلمه لم يملكه وجب عليه شاة البدنة دون الزوج واذا جامع الحرة امته الحرة بدنة
وجب عليه بدنة فان لم يكن من البدن وجب عليه شاة وروى ان كان موصيا فليبدنه
وان شاء بقره وان كان موصيا فليبدنه شاة رواه صباح الخزاز عن حماد بن عمار عن ابي
الحسن بن محمد بن الحسن بن ابي عبد الله بن طريف فامسى وجب عليه بدنة ولا يجب عليه الحج من قابل
بر قال الشيخ ابو جعفر رحمه الله تعالى في الاولين الاستصحاب والا من صال المذنب
اجتباى بن اديس وقال في رجب عليه الحج من قابل وروى جابر بن محمد بن ابي عبد الله بن طريف
عن حماد بن عمار عن الحسن بن محمد بن الحسن بن ابي عبد الله بن طريف فامسى وجب عليه بدنة
عليه بدنة ومن مذهب المصنفين واذا انفق المولى بالظن بقره او سبعة الى غير ذلك
وجب عليه بدنة فان لم يكن من البدن كان عليه بدنة فان لم يكن من البقره كان
عليه بدنة شاة هكذا ذكره الشيخ في رتبها ولما اتفق على جبر البدنة في البقره بدنة

اذا لم يجد نسيج شاة فان لم يقدر صيام ثمانية عشر يوما بركة او ثمانية منزلة ولا يسقط البنية
برجوعه الى عرفة لان سقوطها بعد وجوبها يحتاج الى دليل وقال الشيخ في مسائل الجلاله
وان عاد قبل بنية التمتع واقام حتى غابت بقية عهده الدم وان عاد بعد ذلك لم يلزم
واذا افاض عرفت ولم يقف حتى مضى للموت فمما لا يتحقق عليه بدية على ما روي
في التهذيب في باب بنية التمتع واذا قتل الحرم بالغامة في الحل وجب عليه بدية وكذا
اذا قتل الحرم على ما ذكر في النسخة في معتقته في التمتع على خبر من سئل في التمتع
رواه الحسن بن علي رضي الله عنهما في الصحيح ان علي بن ابي طالب لما اطلق القول
بتقصيف الغداة على الحرم والطلاق ايضا الشيخ في مسائل الجلاله والاحبار الصحيحة
جاءت مطلقة بذلك ومروا اختيار محمد بن ادریس واذ قتل الحرم بالغامة في الحرم
عليه بدية واذا روي مصيدا لحم جنينها عن الحسين ولم يعلم حالها وجب عليه بدية
اذا اذل الحرم بالغامة الحرم ولم يعلم حالها حتى ماتت وجب عليه بدية واذا استأنز
الحرم عنه في ربهما فقتلها في الحرم وجب على الحرم بدية اصاب الغامة ولم
يصيبها واذا اذ اعينوه عليها فقتلها في الحرم وجب على كل واحد منهما بدية
سواء كان الدال حرما في الحرم او محلا في الحرم رواه حسن بن محبوب
عن ابي عبد الله واذا افر الحرم علامه بصد هاهنا من الغامة فقتلها وجب
السيد بدية واذا افر الحرم علامه لعل الصيد هاهنا الغامة فقتلها وجب على كل

منه

بدية على ما ذكر في النهاية والظاهر في التهذيب على خبر بذلك بل ورد الخبر الصحيح ان
شي عليه رواه موسى بن ابي عمير عن صفوان عن عبد الله بن سنان وابن ابي عمير عن عبد الله
بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام واذا قتل الحرم نيا من البرد في الحرم
عليه بدية والبدية في النسخة في المفتحة والشيخ ابو جعفر في التهذيب وجاء في
صحيح واذا اكل الحرم من لحمها وجب عليه بدية واذا كسر الحرم من لحمها فقتلها
وطاها صبيحة فقتلها فان كان قد خرب فيها الفرح وجب عليه عن كل بنية بكرة
من الابل وجاء بالبدية خبر صحيح في التعبير بين وان لم يكن فيه فخرج وجب عليه
قتل الابل في اثنان بعد البض فخرج كان هذا بدية الله جاء به العمل على اجاب
ويجوز له خبر واحد هذا في الحرم فاما الحرم فليس عليه اكل وليس عليه اكل
البض روي في كل بنية درهم وخرج هذا الاصل اذا اكلها الانسان ناسيا او جاهلا
فلا شيء عليه الا الغامة وبصحتها فانه يجب فيه ما ذكرناه على كل حال واعتبر الشبان
ابو الحسن بن علي بن ابي عمير في الاصل ان يكون قد خرب في الفرح فان
يكن كذلك كان عليه عن كل بنية شاة قال ابو جعفر في الحديث شاة فدية صيام
ايام فان لم يقدر فاطعام عشرة ساكنين يجب البنية في ثمانية عشر
موضعها في البنية الوحشية في المواضع التي ذكرناها في الغامة في الغامة في
عشرة وفي الجوارح في جميع المواضع المشفرة المذكورة ايضا وفي الجماع قبل طواف الزيارة

في قوله
في قوله

اذا اعد البنية ويجب ايضا الجماع عند طواف الزيارة قبل الدخول في السعي والجماع
وقد بقي من السعي شوط وطول انتم على ما رواه الحسين بن سعيد عن محمد بن
عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام في هذا الخبر ان عليا بن ابي طالب
في الصرة التي تتبعها الى الحج فامانة العترة المتولة في الحج فيم عليه بدية لا راجع اليها
الشاة ويجب البنية ايضا بالتقصير وقد روي عن السعي شوط واحد فقتل الله في
على ما رواه الحسين بن سعيد عن صفوان بن يحيى وعلي بن النعمان عن سعيد بن ربيعة
عن ابي عبد الله عليه السلام واذا انظر الى غير هذه وعدم البدية وجب عليه
بقية وقد تقدم الحديث في رجل امرت ان كان باحج عليه بنية ويجب البنية
ايضا بفتح بنية الحرم محوما كان او محلا الا في الحل ونحو ذلك المأكلة وما ذكره في
نسخته ما ثبت في داره وقال الشيخ ابو جعفر في مسائل الجلاله في النسخة الكبيرة
بقية في ذمة الصغير شاة وقال ابو الصلاح دم شاة ولم يعرف وقال ابن ابي عمير
الاخبار وردت بحرق ففتح بنية الحرم دون الكفارة ويجب البنية ايضا بالنسبة
والاكد مطلقا غير تقييد بالجلالة على ما رواه محمد بن يعقوب عن عدة من اصحابنا
عن احمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن فضالة بن ابي عمير عن المغيرة بن سنان بن خالد
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في رجل اشاة في ذمة الساب والفقير بقية
روى ان من عتبت بدية في الذمة في حرمه او في غيره او في غيره في يوم كذا وكذا

في قوله

ولا يستطيع ان يفرق الشاة بان ليس وبخبره في يوم الحزوري في باب الزيادة في الحج
في التهذيب روي خبره في قوله في التهذيب ان يفتد بمصوب في ذمة ابيه ان قال
الله تعالى في الحج ما شئنا فخرج استحب ان يفرق يجب الشاة في سبعين
موضعها في قوله في الاحوال المتقدمة عشرة وكذا الحكم في الغاية والادب في الجملة
الحرم خاصة ومن الحرم في الحرم يتضاعف على الحرم والذاة واذا اقل الحرم في الظن
سواء اكله بدية او جليده وجب عليه في كل واحد من هذه الانقسام الثلاثة شاة وحكم
للمامة حكم الغني في الحرم في الحل خاصة وامانة الحرم فيجب عليه مع الشاة درهم وامانة
الحل فيجب عليه في الحرم درهم فلا اقل الحرم لبا على حمام من حمام الحرم وفراخ الحرم
يغني ذلك ان كان عليه من كل شاة وعن كل فراخ حبل وعن كل بنية درهم
اغلق عليها قبل ان يحرمه كان عليه عن كل طير درهم وعن كل فراخ نصف درهم
وكل بنية ربع درهم واذا اقل الحرم حماما من حمام الحرم وجب عليه شاة
اذا حج فان لم يجمع فطير شاة على ما ذكره الشيخ ابو الحسن بن علي بن ابي عمير في الرسالة
وقال الشيخ ابو جعفر في التهذيب ولما جاء ما ذكره خبر اسند فاما الشيخ في الصحيح
في كتاب المتقدمة في كتاب الايمان والندور والكفارات فقال ومن اغترص الحرم في الحرم
دم شاة واذا اوقد جماعة يحرمون نار افرق منها طائر فاذا لم يكن قصد ذلك
وجب عليهم كلهم شاة واحدة وان قصدوا ذلك وجب على كل واحد منهم شاة

في قوله
في قوله

في قوله

ابن الحرم الخضر او الشريف وجعل يدناه على ما ذكره بعض اصحابنا ولم اقف على
يقين ذلك ولا اقلع الحوضه وجعل يدناه على ما روى في خبره بل
قال ابو الصلاح وادنى القصير حتى يبل بالبحر عليه شاة على ما روى في الخبر
مستحب وقد تقدم واذ اخلق التمتع راسه من اخرة من العرة التي تمتع بها
فعلية شاة على ما رواه على بن حميد وهو ضعيف ورواه النجاشي عن ابيه
السقي مطلقا من غيره كحديث التمتع اذا عصى الله ولم يحلف بين الخمر كان عليه
شاة على ما رواه موسى بن القاسم عن صفوان عن عيسى عن ابيه عبد الله عليه السلام
وما رواه ايضا محمد بن يحيى صفوان عن عيسى عن ابيه عبد الله عليه السلام
واذا زارت البيت قبل ان يحلق كان عليه شاة على ما رواه في التهذيب في الخبر
محمد بن يعقوب باسناد من محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام في رجل زار البيت
قبل ان يحلق فقال ان كان في البيت قبل ان يحلق وهو عالم ان ذلك لا ينفعه
فان عليه شاة لا يجب الكفارة في اثنين وعشرين شيئا الخ
وسباع الوحش وسباع الطيور والكلب والغزير والقر والاب والاسد
اذا اراد الانسان فله عن نفسه فادى للقتل والربا والابوالعز
الاصل والعم والرجاج الحبسى والغارة والحكمة والفرد والربا والبق
والبرغوث والحيتة والعقرب وجميع الحشرات والجناد اذا لم يكن عند من ذبح

يتاح من غير عقد رجة وعشرين شيئا ان الشريك الصدقات
والعبد اذا اقر او جرح جرحا يحيط ثمنه والحرف واللعن وماله الجرح
ما وجد في بلد حرب باهله وما يبلغ قيمته درهما اذا لم يحرف صاحب
ما يبلغ قيمته درهما فاضاعا احد ثمنه سنة وما وجد من الطعام بمفارقة
بعد تقويمه على نفسه ان كان ثمنه درهما فاضاعا وان كان اقل من درهم لم يضر
الوقوع والشاة اذا وجدها بغيره ولم يحرف صاحبها جازلا اخذها للضرب
فيها بدل على ذلك ما رواه الحسين بن سعيد عن ابي عبد الله عن جابر عن الحلبي
ابو عبد الله عليه السلام قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه واله فقال يا رسول
الله اني وجرت شاة فقال هو لك او لا حيل او لا شاة محمد بن حنفية عن
علي بن ابراهيم عن ابي ابي عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل
هذا من الخبز وان كانا مطلقين نجيب جميعا على من وجدها في البر لان
عمل اصحابنا على ذلك فان وجدها في الحار فماتت ايام فان جاء صاحبها
سليما اليه وان لم يجز فماتت عنده ففقد صاحبها ما يتبع ويضرب
بثمنها رواه محمد بن يعقوب عن محمد بن موسى الخزاز عن منصور بن عيسى عن
عن عبد الله بن مسكان عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما روى
شاة فامران عبيها عنده ثلثة ايام وسيل عن صاحبها فان جاء ولا ياتيها

في

فهذا حديث ضعيف السند والعمير والقرن والبعل والخمر والبقر اذا ذك
صاحب من جهدي الشاة سنة غير كذا ولا ما يجوز اخذه فان كان غير ابي
او كان في كلاء او ما او تركه صاحبه من غيره فلا يجوز اخذه وما كان
المختار من النار على قوله جماعة من اصحابنا وادعى ادريس بن علي حوازة في كتاب
الكاسب الاجماع ما لم يكن قصد اليها وقال في كتاب الاطعمه ما لم يقصد صاحبه
الاكل والدخول فانه لا يجوز له ذلك وقال بعض اصحابنا لا يجوز بيعه
وقال الرضا في مسائل الصيد اوتير الا حوط والاولان لا ياكل وقال في
الطوبى في المسائل الخيرية الرخصة في النار من الخل وغيره لا يقاس على
الاصل حصن ما لا يغير وقال ابو الصلاح يجوز اخذ السبل لا يتناع بما فيه
الحوت من الضر والنار والزرع من غير حبل ولا فساد ويدل على ما اخذناه
في الخبر هو ان الاصل خط استعمال مال الغير لا بد منه ويدل عليه ايضا ما رواه
احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن يقطين عن اخيه الحسين بن علي بن يقطين
قال سألت ابا الحسن عليه السلام عن الرجل يزرع الفل من الخلل والزرع في
الكرم والشجر والمناظر وغير ذلك من الثمر يملكه ان يثا وله منه شيئا
ما يكل لغيره ان صاحبه قال لا يملك ان يخذ منه شيئا وقد روى في التهذيب
جوز الاكل اربعة اخبار ثلثة اخبار عن ابي عبد الله عليه السلام في باب

وخبر في باب المكاسب والخبر الرابع في باب الحد في الرقة رواه علي بن ابراهيم عن
الوفاء عن السكوني عن ابي عبد الله عليه السلام قال قضى النبي صلى الله عليه واله في
المرأة كذا فاكثر منه فلا شيء عليه وما حله فيعزر ويقيم ثمنه مرتين واذا كان كذا
كذلك وجب ترك العبد بهذه الاحكام لضعفها والرجوع الى قوله سنة والكنز الخ
في الدار اذا عرف مشربها وباعها فان لم يجد رجل يشرع في بيعها حراج الحرس فدا
علمه الاباحة وما ياخذه الوصي عن حق القيام بمال اليتيم والميراث والديات والمال
المعبر ونفقة من يحرمهم النفقة وهم الاولاد وان علوا والوالدة وان تزوجت
والمولود والفقير من ماله عن غيره ودفن عن غيره وجعله مالا سوا كان من جنس
الحق او لم يكن احده من قبله لا يجوز البيع سنة وستين شيئا
الخ وروى الولد الاسماعلي ذكره فيما وجد في المكاتب المروية عليه اذا عجز عن
ما يجب عليه رجح سيدة في كتابه وكذلك يجوز بيعه اذا اقر بجل خطاه
سليمة اليه او الموقوف رواه في التهذيب في باب العقود بين النساء والرجال
الحسن بن محبوب عن ابي ابي عن ابي سلم عن ابي جعفر عليه السلام والعبد اذا اقر
عدا او خرج له من ليد به بعد الاجد رضا او الموقوف بالدية او القود عنه
يجوز وبين العقود وقتله اذا اقر واخذه واسترقاقه وليس ليد حيا
العبد اذا اقر خطا او جرح جرحا يحيط ثمنه لا يجوز ليد به بعد الاجد ان يترك

في

أقول لا ينبغي من قيمة وادنى الجانية أو يسلم العبد إلى أولياء المقتول والجورح يستحقه
مختار سيده ذلك وليس لأولياء المقتول على السيد ذلك خيار والعبد لا يرد
عن فطرة لا يجب قتله في الحال والعبد المسلم لا يجوز بيعه على الكافر والعبد لا يق
صغر إذا كان أصاف إليه شيئا آخر وباعه ما عدا ما جاز البيع والعبد إذا كان طفلا
قبل أن يستحق من أمته على ما روي وفيه خلاف ولا خلاف لما حذره عنوة والوقف
الإنجاب وهلاكه أو يودي للمنافعة فيمن إياه إلى الضرر عظيم أو يكون بينهم حاجة
عظيمة شديدة ومع الوقف معها أصل لهم وروى محمد بن الماروق أن
محمد بن مسلم بن زياد والحسن بن سعيد جميعا عن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن
علي بن السلام وروى محمد بن عمرو وجوز حاجتم وعدم ما يفتح من الوقف عن كذا
أحمد بن محمد بن عيسى بن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن علي بن عبد
الله بن عبد السلام وروى غيره عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير
من بيع الوقف على كل حال ولا يجوز بيع المصحف الجلد والورق وبيع الكتب
وبه قال الشيخ في ربه في الاستبصار في جواز بيع الكواهيته بدلا ما احتواه
ما رواه الحسين بن سعيد عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن
علي بن السلام وروى غيره عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير
قال لا يصح بيع التراب بالتراب من أجل أن التراب بالتراب والتراب طيب فإذا
نقص والقرعة من واحدة فلو ادركها من غير أن يباعها واشترط القطع

عنه

في الحال على قول الشيخ في ربه في الاستبصار في جواز بيع الكواهيته بدلا ما احتواه
قال الشيخ أبو جعفر في التهذيب والاستبصار والعبد في المقتة واختار
أبو بصير وبيع الموانعة وهو أن يبيع المقتة على ربه في الخطأ بالبرق ويجوز في المقتة
وبه في الخطأ يكون في دار الإنسان أو غيره من المقتة وهو أن يبيع سبيل الخطأ
بالخطأ والشعير الصغير قبل حصادهما وبيع الحسن والحسين ما كانا في
مقتاضا فاما ما يباع حله لا يجوز ذلك فقد أنشبه وبيع الخطأ الصغير
مقتاضا فقد أنشبه وبيع الخطأ الصغير المقتة والشيخ أبو جعفر في
ربه صاحب الوسيط وجاءت بذلك ثلثة أخبار صحيحة لا حاجة من
أصحابنا يجوز ذلك وهو اختيار أبو بصير وبيع الخطأ الصغير ما كان
فيه وبيع ما كانا في دار الإنسان أو غيره من المقتة وهو أن يبيع سبيل الخطأ
بالخطأ والشعير الصغير قبل حصادهما وبيع الحسن والحسين ما كانا في
مقتاضا فاما ما يباع حله لا يجوز ذلك فقد أنشبه وبيع الخطأ الصغير
مقتاضا فقد أنشبه وبيع الخطأ الصغير المقتة والشيخ أبو جعفر في
ربه صاحب الوسيط وجاءت بذلك ثلثة أخبار صحيحة لا حاجة من
أصحابنا يجوز ذلك وهو اختيار أبو بصير وبيع الخطأ الصغير ما كان
فيه وبيع ما كانا في دار الإنسان أو غيره من المقتة وهو أن يبيع سبيل الخطأ
بالخطأ والشعير الصغير قبل حصادهما وبيع الحسن والحسين ما كانا في
مقتاضا فاما ما يباع حله لا يجوز ذلك فقد أنشبه وبيع الخطأ الصغير
مقتاضا فقد أنشبه وبيع الخطأ الصغير المقتة والشيخ أبو جعفر في

أقول لا ينبغي من قيمة وادنى الجانية أو يسلم العبد إلى أولياء المقتول والجورح يستحقه
مختار سيده ذلك وليس لأولياء المقتول على السيد ذلك خيار والعبد لا يرد
عن فطرة لا يجب قتله في الحال والعبد المسلم لا يجوز بيعه على الكافر والعبد لا يق
صغر إذا كان أصاف إليه شيئا آخر وباعه ما عدا ما جاز البيع والعبد إذا كان طفلا
قبل أن يستحق من أمته على ما روي وفيه خلاف ولا خلاف لما حذره عنوة والوقف
الإنجاب وهلاكه أو يودي للمنافعة فيمن إياه إلى الضرر عظيم أو يكون بينهم حاجة
عظيمة شديدة ومع الوقف معها أصل لهم وروى محمد بن الماروق أن
محمد بن مسلم بن زياد والحسن بن سعيد جميعا عن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن
علي بن السلام وروى محمد بن عمرو وجوز حاجتم وعدم ما يفتح من الوقف عن كذا
أحمد بن محمد بن عيسى بن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن علي بن عبد
الله بن عبد السلام وروى غيره عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير
من بيع الوقف على كل حال ولا يجوز بيع المصحف الجلد والورق وبيع الكتب
وبه قال الشيخ في ربه في الاستبصار في جواز بيع الكواهيته بدلا ما احتواه
ما رواه الحسين بن سعيد عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن
علي بن السلام وروى غيره عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير
قال لا يصح بيع التراب بالتراب من أجل أن التراب بالتراب والتراب طيب فإذا
نقص والقرعة من واحدة فلو ادركها من غير أن يباعها واشترط القطع

عنه

أقول لا ينبغي من قيمة وادنى الجانية أو يسلم العبد إلى أولياء المقتول والجورح يستحقه
مختار سيده ذلك وليس لأولياء المقتول على السيد ذلك خيار والعبد لا يرد
عن فطرة لا يجب قتله في الحال والعبد المسلم لا يجوز بيعه على الكافر والعبد لا يق
صغر إذا كان أصاف إليه شيئا آخر وباعه ما عدا ما جاز البيع والعبد إذا كان طفلا
قبل أن يستحق من أمته على ما روي وفيه خلاف ولا خلاف لما حذره عنوة والوقف
الإنجاب وهلاكه أو يودي للمنافعة فيمن إياه إلى الضرر عظيم أو يكون بينهم حاجة
عظيمة شديدة ومع الوقف معها أصل لهم وروى محمد بن الماروق أن
محمد بن مسلم بن زياد والحسن بن سعيد جميعا عن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن
علي بن السلام وروى محمد بن عمرو وجوز حاجتم وعدم ما يفتح من الوقف عن كذا
أحمد بن محمد بن عيسى بن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن علي بن عبد
الله بن عبد السلام وروى غيره عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير
من بيع الوقف على كل حال ولا يجوز بيع المصحف الجلد والورق وبيع الكتب
وبه قال الشيخ في ربه في الاستبصار في جواز بيع الكواهيته بدلا ما احتواه
ما رواه الحسين بن سعيد عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير عن محمد بن
علي بن السلام وروى غيره عن أبي بصير عن محمد بن علي بن مينا عن أبي بصير
قال لا يصح بيع التراب بالتراب من أجل أن التراب بالتراب والتراب طيب فإذا
نقص والقرعة من واحدة فلو ادركها من غير أن يباعها واشترط القطع

عنه

المحمودة ويبيع الذود الادود العزوب مع الشاروب مع الخيرات ومع الدعوات
شبهه ومع المايح اذ تجس الاذهن بعد اعلام الشري لا يجوز مع الشلف
في سبعة وعشرين في العزوب والم ورواها الماء والخلود والخطه والشمس وغير ما من
الجوب منقوبات الى الارض بعينها واليوب من عزلا امرأة بعينها او صاحبة رجل بعينه
الكتان والقطن والابرهم منقوبات الى الارض بعينها والعزوب من خلع عتيق والهاكة من
شجر عتيق والحضر من موضع عتيق وذهن من الكنان بجربة والعكس وذهن السم
بالسم والعكس وذهن اليتون باليتون والعكس وكن للكم خيا اهل منه
الادهان والخيف من اللبن والقزمضا قال ورواه جميع ما لا يحترق الا بالنار
الذوق والحق والبل وجميع الاول سوا كانت من حب او طين والاجر وجميع
الاربع سوا كانت من صوف او سوز او وبر او كان او ابرهم او غيره ذلك و
المحط من الطيب كالذير والعالية والجره والذير الفضة يكره
البيع في ثمانية عشر موضعا البيع عند تلقي الركبان اقل من اربعة من ارجع وان اشترى و
كان فيه عن ظاهر البيع عين عالم كان بالخيار بين نفع البيع او امضائه بالثمن الذي
انفق عليه البيع فان زاد على اربعة من ارجع فلا كراهة ولا خيار للبايع ومع حذر
لئلا يبعها ان يكون له وكيل في الشراء او البيع ودخل المومن في سوادها
وقال الشيخ ابو جعفر في لا يجوز بيع العزة سنة واحدة بثلثي وصلاحها من

في الخبر

غير ان يصفى اليها شيئا اخر على اصح القولين وبها قال الشيخ ابو جعفر في المذهب
لا يستجار وقال في المايح وسایل الملائك لا يجوز بيع الرطب بالقر على ما ذكره
الشيخ في الاستصار وقال في المايح لا يجوز بيع السمح وقد تقدم ومع الواجب التنبه
الى ان على اصح القولين في بيع قال الشيخ ابو جعفر في سایل الملائك والبوط وما احتيا رين
ادريس وقال الشيخ في بيع القيد في القصة لا يجوز واما في المذهب على حديث يروى
جواز قبل ورواه جازيكا حيد ورواه صحيح الاسناد بانه لا بأس به ومع المذهب
بالبراءة من العيوب من غير بيان العيب وما سرق الصنف والمرا من الطالين ومع
عليهم ومع الطعام يحترق ومع الكنان ومع الحيوان اذا استثنى شيئا من اعضاءه
ومع الحواشي والعبد اذا كان عادة له في القارة فيهم ومع الطفل او امه قبل ان
يستثنى عنها ومع الدروع واسماها لاهل الكثرة حال الهدية ومع المضطرة زيادة
عظيمة على الثمن وان اشترى الرجل جارية يطاها بمن وهبته له زوجته
يجوز بيع ام الولد في ثمانية مواضع اذا مات ولدها من مستد لها جازيها
واذا كان ثمة دنيا على مولاه ولم يملك غيرها بيعت وقضى ثمنها المولود من كان
مولاها حيا او ميتا وقال سيدنا علم الهدى في رجل اشترى جارية فباعها لغيره
حياته الثمن ولا غيره وقال الشيخ ابو جعفر في امان السيد ولو غلبت عينا
وكان ثمنها على مولاه فموت على ولدها وتركته الى ان يعلم فاذا بلغ اجبر على ثمنها

في الخبر

ما قبل البلوغ بيعت وقضى ثمنها الذين وجاء بما قاله ثلثة احاديث في التهنيد
احدها في كتاب العتق رواه محمد بن احمد بن يحيى عن محمد بن الحسن عن وبيد جعفر
عن ابي بصير قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اشترى جارية فولدت
منه ولدا فان الولد قال ان شاء ان يبعها باعها وان مات مولاه وعليه ان
قومت على ابها فان كان ابها صغيرا انظر حتى يكبر ثم يجبر على قيمتها فان
مات ابها قبل ان يبع في ميراث الوتره من ثناء الوتره والحديث الاخر باب
بيع الحيران رواه احمد بن محمد بن عيسى عن القضي عن حداث عن ابي بصير عن
ابي عبد الله عليه السلام منه والحديث الاخر باب العيرى رواه عن علي بن اسباط
عن جعفر بن يعقوب عن احمد بن ابي عبد الله عليه السلام والصحيح انها ببيع ولا ينظر
بلوعه لان ذلك الحديث ضعيفان واذا مات سيدها وعلمه دين ولم
يختلف عيرها بيعت وقضى ثمنها دينه على ما ذكره الشيخ في يترنه باب الراد
والصحيح انها ببيع في هذا القسم لما رواه محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن
احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن ابيهم ان ابي البلاد عن محمد بن يزيد عن ابي
عبد الله عليه السلام قال لا يما رجل اشترى جارية فاولدها وامر بولدها
ولم يدع من المال ما يورثه منه اخذ ولدها منها وبيعت فاذا عتقت
بما عن ذلك من دين قال لا واذا لم يكن لبيت وارث يتره عير جارية

على الحسن

مملوكة نسي ام ولد له غيره وخلف له المات مقدار ثمنها او اكثر وجب ثمنها
من تركته واعتقت واعطيت بقية المال ذكر ذلك الحسن بن علي بن فضال في كتاب
العتق انما الذي يملكها الذي يملكه وان كان يبعها اجبر على بيعها بالثمن وان كان
ما خلفه اقل من ثمنها لم يجبر ثمنها واذا قتلت او جرحت خطا سيدها
بالخيار بين ان يقتلها باقل الامرين من الدية او قيمتها او يسلمها الى العزما فان
شاق باعها وان شاء واسترقها وبها قال الشيخ ابو جعفر في البوط
في كتاب اتمات الاولاد وفي الثالث من مسائل الخلاص في كتاب اتمات الاولاد
مسألة عليه باجماع القرية وقد روى الحسن بن محبوب عن فخر بن ابيهم
عن مسهر بن عبد الملك عن ابي عبد الله عليه السلام قال ام الولد جارية في حق
الناس على سيدتها وهذا الخبر ضعيف لان فخر بن ابيهم ومسهر بن عبد الملك في
الان اعطى ما يحجب ولا تقبل واذا اسلمت عتق في ردها وبيعت في ثمنها
فمنها الذي لا الذي على ما قاله الشيخ ابو جعفر في البوط واما ادريس في التزويج
كتاب الشيخ بن عمار رواه عن جعفر بن محمد ان ابا عبد الله عليه السلام كان يقول في ام ولد
لنفسه اذا اسلمت بيعت سيدها في قيمتها او الصحيح انها ببيع ولا تقبل في التزويج
بل يملكها كسيدتها ببيعها بتركا عند من يرى تركها عند مصلحتها وبها
قال الشيخ ابو جعفر في مسائل الخلاص وقال يكون عند امرأة مسلم ثمن لداها بها

في الخبر

واذا رضى الانسان جارية وقضيا الرهن ثم نالها الواض وطاعها
بعد ذلك وحلت منه فان كان له مال اثم بملكها وان لم يكن مال له يبيع
في الرهن واذا تفرج الرجل نفسه او وطاعها بالاجرة سببها او وطاعها
وطلبت من ذلك الطم ثم ولدا اشترها في سببها جازله بعد ذلك
لما نواه في باب الفيات في كتاب الكاح من التهذيب عن الحسن
محبوب عن محمد بن ماذن عن ابي عبد الله عليه السلام في الرجل يبيع
الامة قبله منه الاولاد ثم اشترها فتملكه عنده ما شاء فاعده ولم
يلد منه شيء بعد ما يملكها قال من اشترى ابنه ان شاء الله باعها ما لم يجد
عنه من بعد ذلك وان شاء الله واذا قلت سيد هاتوا يبيع سلم
ثمها الى وثقه على ما دواه محمد بن محمد بن عيسى عن ابي عبد الله
عن الحسن بن علي عن جارية عيسى عن جعفر بن اسباط قال اذا
قلت ام الولد سيدا خطأ يبيع قيمتها على الشئ في الاستيعاب
هذا الجوز على من باهت ولدها ودوي غيات بن ابيهم عن جعفر
عن ابيه عليهم السلام وذهب عن جعفر عن ابيه انه يبيع
لا سباعه عليها ولا ثمنه فحصل يبيع مع الاكراه في سعة
بيع الحاكم مال الفليس لقضاء دينه اذا اشع الفليس بجمه وذلته

حكم الحاكم بالدين وهو مولى واذا كان على المستدين ولم يخلف من جنس الدين
ما يقضى عنه وامنع الوارث عن البيع جازل الحاكم ان يبيع من ملكه ما يقضى به
الدين ومن اعققت بضمير من عبد مصادره وكان موصرا الزم شره الباء
ويحتمل ويرجاءت احاديث صحيحة فان كان موصرا كان الحق بلا خلاف بالية
وقال ابراهيم بن ابي القتيب باطل سواء كان موصرا او موصرا والعبد اذا اسلم
عند نهي وجب بيعه على مسلم وتسليمه الى الذي ولا يقضى عليه ملكه واذا تخلف
البيت الا ورا مملوكا لعينه وترك من المال مقدار الفين او اكثر الزم سبب
ليعتق ويرث ولا يجوز لسيد الاجتماع من ذلك فان كان ما خلف اقل من
لحجب شراره وكذلك ان كان اثنين او جماعة ولم يخلف الا دون اثمانهم
واذا اطلق الرجل جارية غيره باعته ولم يشر على السيد يكون ولده من باعها
وجاءت به لكان لسيدها او وجب على ابيه ان يشره ولا يجوز للسيد
الاتباع من البيع واذا كان بين اثنين ما لا يصح قسمته واحتاج احد المالكين
ثمنه حاشه ضرورية وتقدر عليه ان يشتري حقه بصفة او مع شركة من
الاجتماع معه على بيع الكل جازل الحاكم البيع عن شركه اذا ارى ذلك مصلحة
وله في هذا العزم تردد ومع هذه الاقسام مما ليس يبيع به هو تقديم والامة
اذا ادلت نفسها على حرة وتزوجها او ولد لها يوزن ثمنه الولد لسيد الحرة
فان كان ثمنه لسيدها

رجح عليهم القيمة التي عندها واذا كانت الجارية بين شركاء فوطا احد
فخلف من ذلك الوطى كان عليه قيمتها به وطبها وهو الذي يقتضيه الظن وقال
الشيخ في النهاية ان كان الثمن اقل من ثمنها الاول الزم ثمن الاول وان كانت اكثر
ذلك وجاء بما قاله حديث رواه علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابي عبد الله
عبد الله بن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام لا يبيع الرهن في ثمنه
عشرين موضعا ملك غيره الا باذنه واذا اذن من شيئا ولم يقضه الرهن لا
يكسبه على اصح القولين وبر قال الشيخ الميرزا في المغن والشيخ ابو جعفر في
الوسيلة وقال الشيخ ابو جعفر في مسائل الخلاف ليس الرهن من شرط صحة الرهن
وهو اختيار ان ادر بين الارض الماخوذة عتقة والوقف والمحر والاموال
الا التي يجوز بيعها والمكاتب الا الذي يجوز بيعه والعبد الا ان حاله لا يافق
لاجل القنق فاما من لم يقض الرهن في حقه الرهن فانه يجوز رهنه والعبد
والعبد الرهن عن فطرة لا يجب ثمنه للحال والعبد المسلم عند الكافر والعبد
قتل او جرح العبد رضا اولياء المقتول والجرح والموت اذا كان طوطا
ان يفتي عن امه ان لا يزوج من غير بيعه قبل استفساره عنها وما يزوج من
الحوان الا ما تقدم انه يجوز بيعه والملاهي والآن القمار والاصنام والتماثيل
والصلبان والخيول ومنعوا عن امه والدين في الضرع والصوف والشعر والوبر

قبل حرة الا ان يسلم العثم الى المرتضى يكون عنده امانة والفقاع وكل مسكر
الا من ذوقه عند ذوق المسكر والذوق والعهدة الا ما يجوز بيعه منها وهو التمر والحمض
الحار يشتر ثمنه عشرة موضعا خيار المجلس البائع والمشتري لم يبق
والا بدان او وضع العقد بشرط ترك الخيار وخيار ثمنه ايام في الحيوان للمشتري خاصة
ما لم يصر فيه وقال سيدنا المرتضى قدس الله روحه الخيار فيه البائع والمشتري معاه
خيار البائع بعد ثمنه ايام اذا لم يقض الرهن ولا يقض المشتري البيع وروى عن
الحجوة عن سعيد بن صفوان عن عبد الرحمن بن الحجاج عن علي بن يقطين انه سأل ابا
الحسن عليه السلام عن الرجل يبيع الثمن ولا يقضه صاحبه ولا يقض الرهن قال لا اجل بينهما
ثمنه ايام فان بقى ثمنه والا فالبائع بينهما باطل احدى عن علي بن حديد عن زرارة
عن ابو جعفر عليه السلام قال قلت له الرجل يبيع الثمن ثم يدعه عنده ويقول اجته
ايتل ثمنه قال ان جاء فيما بينه وبين ثمنه ايام ولا يبيع لها اخفى وعارض
العبد الصالح عليه السلام ثمنه وخياره يبيع للخصم حتى يوفى اذ لم يقض الرهن وله
يقض المشتري البيع رواه محمد بن احمد بن محبوب بن يزيد عن محمد بن ابي حمزة
عن ذكره عن ابي عبد الله عليه السلام والرجل يبيع عليه السلام في الرجل يشتري المملوك
في يومه ويتركه حتى يات ثمنه ثمن فقال ان جاء ثمنه بين يديه والامانة يبيع له وهذا
المعنى من سلك اعتمد عليه واما العتق في هذا الحكم على الاجماع وخيار الراد بالحبس

من الرجل

الشيء

التخاخ والملاحة وحيار العيون غناها في امضاء البيع او شتره اذا لم يكن
حاليا بالعين والحيار اذا لم يسلح المشتري كل البيع او وجد فيه الصفة ومن اشترى
سلعة راجحة فذا ضلح بعد ذلك ان البائع اشترها انسية وهو يجوز في بيع البيع
اخذها بالثمن الذي اعتقد عليه البيع عليها ذكره الشيخ في المبسوط واحسان ابن ابي
وقال الشيخ في تركه ان لم يسلح ذلك الاجل وقال صاحب الوسيط هو الصحيح يدل على
ذلك ما رواه محمد بن يعقوب الكلي عن علي بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن هشام بن الحكم
عن ابي عبد الله عليه السلام في الرجل يشترى المتاع الى اجل فقال ليس ان يبيع راجحة
الى الاجل الذي اشتره اليوان باع راجحة ولم يخرجه كان الذي اشتره من الاجل
مثل ذلك الحسن بن محبوب عن ابي محمد الفايدي عن ابي عبد الله عليه السلام مثل امضاء
ومن اشترى سلعة راجحة فسلم ذلك ان البائع اشترها باقل من الثمن الذي اخبره به
فهو يجوز في بيع البيع وبين ان اخذها بالثمن الذي اعتقد عليه البيع وليس له عين ذلك
ومن اشترط في البيع او غيره من شرط لم يقرب المشرط عليه كان من له الشرط غير ان البيع
والامضاء ويجوز ان يضمن في ثمن الوضعية البيرة والامضاء منها ما لم يمت الرضى
فان مات قبل ان يبلغه الامضاء من قبولها وجب على الرضى القيام بها وزنت الوضعية
ولغيره المطالبة بالحقوق ونحوها لا يجوز اجارة لثمنه شيئا للكل لا
كل الصيد والمماشية والزرع والخزير لاس في البيع والشراء والمهادمة

المر

الصيد منها وجوارح الطيور الا ما يصلح للصيد وجميع ما لا يصلح لشدة المسلمين
السوق والملاحة ولا صنام والصلبان واللات القمار وملك الغير الا اذا كان
ملكه والرهق الا باذن الراهن والمرضى والمواة غير اذن روجها والبيع
الاراذل وبيع المساكين والادبار والاولاد والاولاد غير المحضور فيها وحملها
لعملها حرم الله والتفصيل الاموات وكيفيةهم وموانعهم والاذان والا فاقته
الحكم بين الناس ونخل المنازل والاختار والحايط والمطالبة والدماء
الدنانير يلزم الاجل العلو في ستة عشر شيئا بيع السلف وبيع السنية
واجارة الارض والعقار والرقيق والنياب والادب واللات والاولاد
اذا استاجرها لقطع مسافة معلوم او لعلق معلوم والكفالة والصلح في
المرارة والمساواة والمعتق فان لم يذكر الاجل كان التخاخ دائما وعقد
الجوزة وعقد الامان العقدة الثلاثة من الطرفين ستة عشر عقدا
عقد البيع عقد القرق بالاجل ان وانقطع الحيار والاجارة والمزارعة
المساواة والصلح والكفالة برضا الكفيل المولى او المصروع العلم باعساره
الكفول عنه والمحواله برضا المحيل والمحال عليه واذا كان الشيء المحال به في ذمة
المحال عليه وكان له ثمن واقف للمقارن في الحبس والنوع والصفة وكان المحال له
مليا فان طهر ان المحال عليه كان عسرا في حال الحوالة كان المحال ان يبيع

ان يبيع

فاما اذا لم يرض الحال عليه فذلك من شتره ان يبيع بغيره انما لا يظن ومن الصحيح
اعتبر في ما يملك من رضاء المحيل والمحال عليه في كل وصف الوضعية
واي ادريس والصلح والتهبة للولد الصغير والتخاخ والكتابة المطلقة على كل حال
الكتابة المشروطة بغير الكسب عن اداء ما عليه واطول ذلك الشيخ في ما يملك
الحلاق فقال في كتابه لان من جهة السيد جات من جهة العبد وعقد الجوزة
لاهل الله تعالى من جهة الدية وعقد الامان وعقد العيين بين اثنين فيما هو
في شجرة الاسلام اذا لم يكن حلها مصلحة وعقد سبق والدمية على اصح
القولين وبه قال ابن ابي ريس وقال الشيخ في ما يملك الحلاق من جاز من الطرفين
العقود الجارية من الطرفين اثني عشر عقدا الودية والعارية في
الوكالة اذا لم يكن الركيل مساجرها والمشاركة والمضاربة والمجالة والوضعية
لعين بشئ من ماله والوصية اليه قبل موت الوضعية مع الوضعية للرجوع
العقب والتصرف معاد العقب والعوض عنها فان قبض ولو حرق او اوجع
كان له الرجوع فيها له والتهمة من عدو له الصغير من ذى رحمته قبل العقب
خاصة فان قبضها لم يرجع فيها فانما كانت الهبة منه لولد الصغير
فلا يرجع له الرجوع بها لان قبض الوالد قبض ولله الصغير والبيع في المجلس اذا
لحق العقد بشرط ترك الحيار والبيع في مدة الحيار المشروط للبايع والمشتري

الصفحة الاولى

العقود الثلاثة من طرف جازية من طرف اخر احد عشر اثنى
لان من جهة الراهن جازية من جهة المشتري ومن جهة الحيوان مدة الثلاثة الايام
لم يبيع البيع بشرط ترك الحيار لان من جهة البائع جازية من جهة المشتري ما لم يقرب
المشتري فان تصرفه من البيع ومن جهة المشتري المانع جازية من جهة البائع ايضا والصحيح
الاول ان الاجارة اكثر وضمان المبتدع لان من جهة الضامن والمضون له جازية
من جهة المضون عنه وضمان غير المولى اذا لم يكن المضون له عالما بما لا من من جهة الضامن
والمضون عنه جازية من جهة المضون له والمحال على غير المولى اذا لم يكن المحال عالما بما
لان من جهة المحيل جازية من جهة المحال ما كان المحال عليه فذلكم الحلاق في
ان حدث في مدة الستة من جهة البائع جنون او جلال او برص صار البيع
جازيا من جهة المشتري ومن البائع واذا كان العيب سابقا وقت البيع من غير ان
يعلم المشتري بالبيع لان من جهة البائع جازية من جهة المشتري وهو يجوز بين رده
وبين الاسان بارتش العيبا وغير ارتش ما لم يقرب فيه فان تصرف فيه فليس له رده
الارتش واذا ابيع شيئا من معين موجود فظهر في الثمن عيب لم يعلم البائع
فالبائع لان من جهة المشتري جازية من جهة البائع وهو يجوز بين الرضا وبين البيع
لان يلزم المشتري ثمن غيره واذا عجب الكاتب المشروط على اداء ما يجب عليه اذ
من مال الكتابة صار الكتابة لان من جهة الكاتب جازية من جهة السيد ومن

الزوجته في حباله واخت امتد التي وطنها ما دامت الموطنة في ملكه من
 زوجة التي لم يدخل بها ولا متزاك ان له زوجة حق الارضاء الحق فان عقد
 عليها بغير رضا الحرة فالحق باطل فان امضت الحرة لمعنى به في النسخ في
 التبان وهو اختيار ابي ادرين وقال الشيخ في ان امضت الحرة العقد متى
 يدل على اختياره ما رواه محمد بن يحيى عن علي بن ابراهيم عن ابي عبد الله
 حار عن الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تزوج الحرة على الامة ولا الامة
 على الحرة ومن تزوج بامرأة فكاكها باطل وروى علي بن ابراهيم عن
 ابي عبد الله عن بعض اصحابها عن موهب بن حازم عن ابي عبد الله عليه السلام ان
 زوجته ان رضىت بغير اذن في نفسها وبقيان على النكاح الاول وهذا خبر
 فاعلم ان الزوج الاول والحرة اذا كان له زوجة امة لان حمل الحرة بذلك
 ونبتا اخت وزوجة الارضاء زوجة وفت اخ زوجة الارضاء زوجة
 وان لم ينزل الامة على الحرة والخامسة من الحر على الحر والثالثة من الحر على
 العبد والخامسة من الامة على العبد ولا تمة اذا اشتراها قبل استبراءها اذا كانت
 من ذوات البيض والسريرة والضرية نكاح الامة فاما نكاح المقتضية ان
 المحرمية والمكرمة والناصية دانا ومعه والمأخضة القبل حتى تطهر
 من لها دون فمع سنين حتى تطهرها وزوجته وامة الرضوان اذا كان
 يصحبها يتحب الزوج ثلاث عشرة اكر وذاك الذين وذات

الاول

الاول وكريمة الولد والدما والخسنة الشعر والسريرة العجاء والمريخ والطيرة
 طيرة ربح الغنم طيرة الكلام والمواقرة العزيرة في اهلها والذليعة مع جملها
 يكون النكاح بغير عشرين العجز والحسنة في منبت السوء والقيمة والكريمة السوء
 الما التوبة والامه مع وجود الطول على ما ذكره الشيخ ابو جعفر في ذهاب مسائل
 الخلاص والبيان الما لا يجوز زواج العبد في المقتضية وان اذن في السريرة
 الما ان العبد قال فان فعلت الفالسة ولا يضح نكاحه ويكره انصا سيرة الخلق
 والسليطة والصحابة ومن لم يمت بغيره على ما رواه محمد بن عيسى عن ابي
 عبد الله عن ابراهيم بن عبد الحميد عن ابي الحسن عليه السلام في النكاح والحرة
 والمبتكرة والحرة والمستغففة من اهل الخلاص والتي ليست بسيدة الزوجة
 التي ليست بقاهرة والذليعة اهلها والعزيرة مع جملها وبنت امرأة كانت زوجة
 ابيها اذا رقت البنت بعد مفارقة ابيه لامها التي قبلت وزوجة فان كانت
 قبلت الحرة والمريخ فلا بأس وبنت التي قبلت والتي زنا بها او بنتها على ما تقدم والتي
 زنا بها والتي زنا بها بالبر او البيرة وجاز ان ابيها اذا اشقت اليه وكان ابو قد قبلها بغير
 او نظر اليها الما يجوز على عدم النظر اليه وكذلك الحكم في جارية الامم وبنت امه فكل
 اعلمها ولعبد دخل بها قبل ان ينظرها الى ما يحرم على غير الزوج النظر اليه
 يكون الحرام في اربعة وثلاثين موضعاً على الاستبراء واول ليلة من الشهر الاول ليلة

من شهر رمضان في ليلة القصف من كل شهر في اخر ليلة من كل شهر فقد روي ان المرأة
 اذا حملت في هذه الليالي الثلاث يجاز جنون الولد في الحاق فقد روي ان
 اهلها في الحاق فيسلم سقط الولد ليلة خوف القبر ويوم كسوف الشمس ليلة ليلة
 التي تقدم فيها من سفره واليلة التي يرد السفرة في حجبها وما بين طلوع الفجر الى طلوع
 الشمس وما بين غروب الشمس الى غروب الشمس في هذا الظهور وفي كتاب من اخصم الفقيه
 لا تجامع امرأتك عبد الظهور فانه انقضت بها ولذا في ذلك الوقت كرهت الحول في الشيطان
 يفتح المحرمات الاثان ويلة الاخي وما بين الاذان والامانة وعند الاذان في
 الرجح السوء او الضعفاء او المحرمات سواء كانت الرجح او الاذان ليل او نهار واذا
 كان القدر في ربح العقب والحام ومو تحبب قبل ان ياض الماء ما خذ وروى جعفر
 والحام ومو قام ومستقبل القبل وسندها وروى جعفر ان يحل فيه وما خا يلا
 والحام على شئ غير راحة او جارية لا يرضى في حثث الولد المستخذ من ذلك الوقت
 وفي كتاب من اخصم الفقيه في النكاح المسمى في كتابه ولدان كون تحت حجاب والحام عبد
 الما حثث قبل الاغتسل او وضوء الصلوة فقد روي عن النبي صلى الله عليه واله
 ان قال ان جامع نزل اغتسل او يتوضا من الصلوة فيخرج الولد مجنون فلا يلزم الاغتسل
 وان جامع زوجة الحام قبل ان يتوضا للصلوة وان جامع وانه زوجة اخرى وان
 جامع زوجة ابنة جارية او جارية يورث الزنا والحام في الدين وان

منه الزنا في
 منه الزنا في

الحام عبد
 الزنا في

ن

كلام دخل المصطفى بالامور على ما رواه الحسين بن سعيد عن ابي عبد الله عن محمد بن
يونس عن سماعة عن ابي عبد الله عليه السلام ان خصما دخل في نفسه لامرأة فقال ان
بينهما واصل المرأة من صداقها ويخرج ظهره كما لو نفسه وروى في باب
المهر من صحيح محمد بن ابي اذ دخل ما يكون لها المهر قال ان اذ لم يكن دليل على صحة
الوطء روى الحسن بن محمد عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام ان
يعزق منها ولم يعزق من ذلك المهر وقال ابن ابي عمير الرضا عليه السلام في صدق
اذا لم تست المرأة نفسها وبها صحح يورث الكساح واحتمل الزوج فتح كساحها فصح
ولا مهر عليه واذا تزوج الرجل ولم يستم مهر او طلقها قبل ان تزول فلا مهر عليه بل
يجوز عليه ان يغيرها على قدر ماله فان دخل بها كان عليه مهر طهرتها فان مات
قبل الدخول فلا مهر لها ايضا وعملها المصنف لا يصح ان يغيرها المهر على ما
رواه محمد بن ابي عبد الله بن محمد بن عبد الحميد عن ابي جعفر عن زيد النخعي عن ابي
عبد الله عليه السلام في رجل تزوج امرأة ولم يستم لها مهر ومات قبل ان يدخل
بها قال هي بمنزلة المطلقة واذا تزوج الرجل امرأة على حكم او حكمها ومات
او لم يزل قبل الدخول بها وقبل ان يحكمها المهر وكان لها المهر واذا تزوج
المهرين وسوى مهر ومات قبل الدخول بها فلا مهر لها ولا مهر طهرتها واذا
مات بعد الدخول كان لها المهر والميراث واذا اذنت المرأة قبل الدخول

عن ابي

بها الفسخ الكساح منها وبها الزوج ولا مهر لها عليه وروى في الميراث ما
الزنا احد من محمد بن عبد الله بن الحسين عن السكوني عن ابي عبد الله
عن ابي عبد الله عليه السلام قال في المرأة اذا زنت قبل ان يدخل بها قال يعزق بينهما ولا
صدق لها لان الحديث كان من قبلها وقال الشيخ في الميراث ردها وان يبيع
على وليها بالمهر وليس له فراقها الا بالطلاق ^{يزيل الكساح عنه}
الطلاق البائن والموت واللعان والردة من الرجل عن طهره قبل الدخول للمرأة
وعند الدخول بها والردة من غير طهره قبل الدخول بها على كل حال والردة
بعد الدخول بها ولم يستم حتى تنقضي الحدة والردة من المرأة قبل الدخول بها سواء
كانت عن طهره او عن غير طهره وان كان بعد الدخول بها واسرت على الردة فهي
زوجته نهيا ولا تنذر ولا تنقض لها عليه ولم يفسخ رجوعها الى الاسلام فالكساح
ثابت بينهما وانما المرأة عقد نفسها او عقدت اخبتها اذا تزوجت بنت اخبتها
عليها فصح المهر عقدتها او عقدت اخبتها اذا تزوج بنت اخبتها عليها
بيع الصديق او الامت او بيعهما معا اذا لم يرض المستوى او البائع او راسما على
الكساح واسلم المرأة ولم يستم الرجل حتى تنقضي عدتها من اسلام الروح
لم تستم رجعة حتى تنقضي عدتها من اسلام اذا كانت من غير ذميمة فان كانت ذميمة
فلا مسكها بالعقد الاول ولا يفسخ الكساح وسعى احد الزوجين وعق الامت
اختارت

فسخ كساح زوجها او عبد الله على اصح القولين وبها حديث صحيح وتلك احد
الزوجين الاخران كان المالك هو الزوج الفسخ الكساح ولم يخل الى عقد
تزوج به وقذف الرجل زوجته الصماء او الخبيثة سواء دخل بها او لم يدخل
ولم يخل بالعقد الذي ابدى فصح الحرة كساح نفسها او كساح الامت اذا تزوج بالامت
عليها واختارت الحرة الفسخ فان اذنت قبل العقد وصحت عدتها لم يكن لها مهر
لا خيار وفسخ الحرة كساح نفسها خاصة دون كساح الامت اذا تزوج بالحرة وعقد
امت يسمى زوجة وهي لا تعلم ذلك فان علمت قبل العقد ان له زوجة امته وصحت
به بعد العقد لم يفسخ ولا خيار وكذلك الحكم اذا كانت زوجة يهودية او
نصرانية وتزوج حرة مسلمة ووافى المهر في ذمة باب الزنا وان من الكساح محرم
يعقوب بن علي بن ابراهيم عن ابي عبد الله بن محمد بن علي بن ابي بصير عن ابي عبد الله
عليه السلام وفسخ الحرة كساح الامت اذا تزوج ولم يعلم بانها امته قبل العقد او تزوج
بها بعد فان علم او رضى بحالها وفسخ الشيخ مسائل الخلاف على ان تزوج
بامره على ما عرفت فوجب امته ان العقد باطل وفسخ الحرة كساح الصديق كذلك
فسخ كساح التي تزوج بها على انها بنت مبررة مخرجة بنت امته وفسخ زوجة العبد
كساحه اذا كان العبد قبل العقد وعبد العقد قبل الدخول بها اذا لم يكن عالة
عالة قبل العقد او تزوج عبد الفسخ العقد فان حدث بعد الدخول بها كساحها

عن ابي

عن ابي

من ذوات الحيض الحق المدخل بها سواء كانت بحضرة الشهر أو غير
أول حررت وعدة المولود ببلان البين إذا اعتقدت سيدها وعدة لامت
إذا أطلقها زوجها طلاقا رجيا ثم اعتقدت بل رجوعا من عدة وعدة
عنهان وجها من غير طهارة إذا كانت حرة مع الدخول بها إذا هرب ولم
يعد وعليه عدة أخت الزوج إذا عقد عليها عين عالم بأنها اختها مع
الدخول بها إذا كانت حرة وعدة بنت الزوج إذا عقد عليها عين عالم بأنها بنت
مع الدخول بها إذا كانت حرة وعدة الأم كذلك وعدة من دخلت على عين
رجعا فوطاها اعتقادا بأنها زوجة إذا كانت حرة وأخت القولا
عدة سبع إذا كن من ذوات الحيض عدة المستمع بها بعد انقضاء أجلها
مع الدخول بها سواء كانت حرة أو أمه وعدة الأمه إذا أطلقها زوجها
بعد الدخول وعدة المولود عندها وجها من غير طهارة وعدة أمه إذا
وبت الزوجية وأخت الزوج وعدة من دخلت على عين رجعا
مع الدخول بها أيضا هذا النكاح إذا كن إما أمه أو من ذوات الحيض فإن كن
لا تحيض ونه سنين من تحيض فنه واربعين يوما وأما الفقه والشرايين
فعدة من طهارة زوجها بعد الدخول بها وعدة حصة واحدة بعد طهارة
ثم انفع حينها ببلوغ سنه إلى حين سنه أو سنين فانها تعد بعد الفقه

الرجوع

على ابن وسنة ابن على ابن خنفسه خمس وسنة المدكر بشهرين وأما الفقه
عدة الأمه إذا اشترت وكان سيدها أو ولد لها إذا كانت من ذوات الحيض
فان كانت لا تحيض ونه سنين من تحيض فنه واربعين يوما وأما الفقه
أشهر عشر ثم أطلقه طهارة إذا كانت لا تحيض ونه سنين من تحيض وعدة الأمه إذا أطلقها
زوجها طلاقا رجيا فاعتقدت قبل رجوعها من عدة إذا كانت لا تحيض ونه سنين
من تحيض وعدة المشرية بالحمل هذا الطلاق ومضى بحدته أسره وعدة المرأة إذا كانت
لا تحيض ثلاثة سنين أو سنة أربع سنين حصة واحدة وكان ذلك عادة لها
فان كان عادتها غير ذلك وهي ناسية لها فذلك نكاح أسره وان كانت ذكورة لها
اعتدت قبل زمان فربما حال استقامتها وعدة من طهارة زوجها وهو عاينها إذا لم
يكن منها عاين سنين أو سنتين فان كان سنه كذلك فله عدة عليها وعدة من كانت
لها عادة في كل شهر أو شهرين مرة واحدة ثم خضعت عادتها صارت لا تروى
الأمه وكل رجعة أسره أو مائة أو مائة على ذلك مرة واحدة وعدة المولود عنها زوجها
وام الزوجية وبنت الزوج وأخت الزوج ومن دخلت على غير زوجها على أمه
إذا كن حراي وكن لا تحيض وفي سنين من تحيض وأما الفقه والرجوع يومها
النكاح السبع الذي تقدم من عدة الأمه إذا اشترت وكان سيدها أو ولد لها
كانت لا تحيض ونه سنين من تحيض وأما الأمه أسره وعدة أيام فعدة على الفقه

رجوع لها وكذلك ان كان الخلع بعد طهارة وعدة المرأة كذلك وعدة
الضمان والرجوع إذا أحسها عليه بالحدف أبدا وعدة زوجة التي انقضت عدة
لها أخرى صغيرة الرضا المحرم وعدة المعلن وعدة التي ارتد عنها زوجها
عن طهارة وعدة المرأة إذا تزوج عليها بنت اختها أو بنت أخيها واختارت فسخ
نكاح نفسها وفيه في هذا القسم نظر الفقهاء والفقهاء وعدة بنت الأخ أو بنت الأخت
إذا فسخ عنها أو اختها نكاحا وقد روي ان نكاحها وبنتي الجدة وعدة
من فسخ نكاح زوجها عيب يوجب ردة أو فسخ نكاحها عيب يوجب رجوعها
وعدة الأمه إذا بيعت أو بيع زوجها إذا اختارت البائع أو المشتري فسخ نكاحها
وعدة الحرة إذا تزوج عليها أمه واختارت فسخ نكاح نفسها وعدة الحرة إذا
تزوج بها وله زوجة اختارت الحرة فسخ نكاح نفسها وقد روي ان نكاح
الأمه داخل وعدة الحرة إذا تزوج بها وله زوجة يوفية أو بغيره
عدة الأمه إذا تزوج بها على حرة واختارت الحرة فسخ نكاح الأمه وعدة
الأمه إذا اعتقدت واختارت فسخ نكاح زوجها وعدة من أمرها سيدها
باعتدال زوجها الذي موعه وعدة جميع هذه الأشام إنما يجزئ العدة بها مع
الدخول بالمرأة فان لم يكن هناك دخول ولا طهارة لا تقرب عنها زوجها فانه
يجب عليها العدة سواء دخل بها أو لم يدخل روي محمد بن أحمد بن يحيى عن مائة

عنهان زوجها إذا كانت حرة غير حامل سواء كانت صغيرة أو كبيرة تمتع بها أو غير تمتع
بها سنة أو يوفية أو بغيره وقال الفقيه وسلا وعدة للمتع بها إذا مات عنها إذا
شهران وخمسة أيام وعدة المولود عنها زوجها عن طهارة سواء قبله الحال أو هرب
لم يقدر عليه بعد من يوم إنكاده وعدة الأمه إذا مات عنها زوجها وأطلقها
طلاقا رجيا ثم مات عنها إذا كانت قولا لسيدها فان لم يكن أم ولد فعدة
شهران وخمسة أيام وعدة الأمه إذا مات عنها سيدها وكان لها حامل البين
كان لها منه ولد أو لم يكن وعدة المفقود عنها زوجها بعد رجوعه خبرها إلى الإمام
وتفدين من فسخ حرة في الأفاق أربع سنين إذا لم يكن للمفقود ولي يثق عليها وأما
الشهران وخمسة أيام فعدة الأمه إذا مات عنها زوجها ولم يكن لها ولد من سيدها
وأما موضع الخلاف المطلق سواء كانت حرة أو أمه ولو كان بعد الطلاق والحصة
وأما العدة الإجمالية فعدة الحامل إذا مات عنها زوجها من عدته ان رجعت قبل أن
أسره وعدة أيام تمت الأمه الأسره وعدة أيام لم تضع صبر حتى تضع ولو كان
بعد ستة أشهر إلى سنة أسره وأما السنة الأسره فالسنة المشرية العدة
البيانات مع الدخول إحدى وعشرين عدة المتوفى عنها زوجها وعدة المطلقة
الثالثة الحرة وعدة المطلقة الثانية الأمه سواء كانت حرة أو أمه وعدة
الخلع فان رجعت فيما يملكه كان له الرجوع في نفسها فان كان الخلع قبل الدخول فلا

والرجوع في نفسه

الرجوع

عن محمد بن عيسى عن القاسم عن علي بن جعفر عن محمد بن جعفر عن علي بن ابي
المرق قال ولا تزوج بنت الاخ واخت علي في الحال التي من فعل فكاك باطل و
محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن الحسن بن محبوب عن ابن رباب
عن ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام من جلت جنس من تزوج عليها حتى مسلمة ولو
تعلم ان له امرأة ضريرة او هو ذرية ثم دخل بها فان لها ما اخذت من المهر
او شاءت ان تقيم معها قامت وان شاءت فذهب اهلها ذهبت فان كانت
تلاش جعفر او رقت بها لانه لم يشرحت للزواج قلت فان طلقت عنها البهوتية
والضريرة قبل ان يتبين عن السلية لم عليها سبيل ان يرد هالي من المهر قال نعم وقد
تقدم في فضل الاخي محمد بن جعفر في حال جبر صحيح ان من تزوج بامه على
حره فكاك باطل يجب العقوبة في عشرة كفارة من انظر بها
من شهر رمضان تسعد افضل ما يجري به الاضطرار من الجماع وغيره وكفارة الاضطرار
ولا عكاف وكفارة نقص النكاح او المهر وكفارة جلد المرأة سفرها في الضرب
وكفارة قتل العمد وكفارة قتل الخطاء وكفارة الظهار وكفارة من حلف بالبراءة
من الله تعالى والى الله عليه الله عليه والى الله عليه الله عليه وكفارة اليمين وكفارة
شئ الرجل لغيره في موت ولده او زوجته وكفارة حلف المرأة في الفداء
وكفارة نفق سفرها في الضارب ايضا فاما كفارة الاضطرار في شهر رمضان

لقد انزل

ونقص النكاح او المهر وكفارة حلف المرأة في الفداء وكفارة نفق سفرها في الضارب ايضا
مساكين او اطعام مسكينين يسكنها محرابا ذلك فقال السيد السند المرفوع
في السبل الموصلة الثالث من اشرافنا من الذين فلم يغفلوا عن اهل كفارة فان
كان صائما في يوم عيدين فافطر من غيرهم ولا اضطرار عليه ما على من افطر يوم من شهر
رمضان محرابا وان كان من غير صيام عليه ما يجب كفارة اليمين والحج والعمرة
الفرقة وذهب الشيخ ابو الفتح محمد بن علي بن عثمان الكواكبي الى انها من شهر رمضان
الظهار وما كفارة قتل العمد حتى بقية وصوم شهرين متتابعين والاطعام مسكينين
يجب عليه الحج من الثلث واما كفارة قتل الخطاء وكفارة الظهار وكفارة اليمين
بالبراءة مع الحنث فتحق رقية فان لم يجد الرقية فصيام شهرين متتابعين فان لم
يسقط فاطعام مسكينين يسكنها محرابا في عشرة كفارة من انظر بها
الخطاء على التجديروا من خطاوا ظاهرا او باطنا والجماع وذهب الشيخ في ان
من ساءل الفلاح الى ان من خلف الله بالبراءة من الله تعالى لم يكن له الا مينا
الحال فحشا ولا يجب كفارة وهو اختيار ابن ادریس والصحيح ما قلناه وبنا
الشيخ العبد في العقوبة وسلاوة الرسالة والشيخ في الهبة كذا في الطاهر والشيخ
بالحنث كافي في العبد وسلاوة وقال في الصلح في الكفارة من خلف بالبراءة
من الله تعالى من ساءل الله عليه والى الله عليه والى الله عليه

كفارة ظهار وان غلب في الدخيل وخالف ما علق البراءة به فاحل الكفارة
الذكورة وروى محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى قال كتب محمد بن الحسن الى ابي
الحسن عليه السلام رجل خلف بالبراءة من الله تعالى ومن ساءل الله عليه في
ما توبه وكفارة فخرج عليه السلام فخطب طبع عشرة مساكين لكل مسكين
مئذ من طعام ويستغفر الله تعالى وعمل الطائفة على العمل بخلاف هذا الجهد
واما كفارة اليمين وكفارة شئ الزوج وكفارة الحنث وكفارة نفق السفر
فتحق قهره او اطعام عشرة مساكين او كسوتهم بخير فان خرج من ذلك عليه
صيام ثلثة ايام متتابعات والاطعام لكل مسكين مئذ او كسوتهم لكل مسكين
فاما واحد وبسبب الزوايا الصحيح وهو اختيار ابن ادریس وقال العبد في
او الصلح وسلاوة لكل مسكين فدان او شجرة في يومه فان شق فزجر على
البه او امه او اخيه او ماله او المرأة على زوجها فليس عليه شئ والحج
جائز لغير صاحبها منهم الكراخي بذلك كفارة من افطر حبه الزوال في نفسه
من شهر رمضان والصحيح هو ان عليه اطعام عشرة مساكين فان لم يتمكن كان عليه
ثلثة ايام وروى في ذلك خبر المالك والشافعي في العقوبة والكفارة المذكورة في كفارة
قتل الخطاء وذهب قال الشيخ ابو جعفر الاول من الخطأ وقال ابن ادریس عبيد ذلك
ليعتق عن سبعة المملوك المومن الضعيف الصالح والمملوك

كفارة

اذ اقر عليه بعد ذلك سبع سنين والمملوك المومن اذا كان تحت ضيق وشدة ليعتق
شراءه وعقده والمملوك اذا اعتقد نصيبه من ثمنه قال الله تعالى احبوا الله
وعقده وهو من الشيخ ابو جعفر قال ابن ادریس في حقيقته والمملوك اذا اضربه
ماله فوفى له حتى يمتنع عقده وقال بعض اصحابنا يجب والمملوك اذا طمأنت ما كثر
هو حامل بين القبل قبل ان يغني له اربعة اشهر وعشرة ايام اذا لم يغني عنها ومن عدا
الوالدين والاولاد والحمات عليه في الفسخ من ذوى شهر اربعة وعشرين
يعتقون من غير ان يلقط هبتهم كرايا ذلك امك ابنه والابن اذا امك ابنه والام
اذا امكها ابنها والابن اذا امكها امه والعم اذا امكها ابن اخيه والحالة اذا امكها
ابن اخيه ونسب الاخ اذا امكها ابنها وبنت الاخ اذا امكها اخا لها من غير
جهة نسب وشا من جهة الرضاع على صحيح القولين وروى قال الشيخ ابو جعفر في
سبل الخلاف والمنازعة ذهب ابو الصلاح وابن ادریس الى انهم يعتقون من جهة
الرضاع والاعني المجدوم والمعتد عبد الله اذا علم وتجرى به الاسام صا حرا
والعبد اذا اعتق سبكه منه بغير شئ البقي ما في غير ذلك لم يلقط السيد في وقت
الباقى والمكات المشرط عليه اذ ادى ما عليه والمملوك اذا اكمل ربيته او شل به
رواه الحسن بن محبوب عن هشام بن سالم عن ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام قال
قتى امير المؤمنين عليه السلام في امرأة قطعت ندي ولها ثمنها ثمانية اشهر
لم يات عليها وفتى من كل مملوك من ذوى اشهر لا يسبل عليه مائة

الاعلى

لا يقبل شهادة النساء في ثمانية عشر موضعا منها التكاثر على ما ذكره الشيخ في ذلك الخلق
في كتاب الشهادة في الشيخ المعتمد والقول في الرسالة وأما ما ذكره في قوله
أخبار صحيحة بأنه إذا كان من رجل ناقيل ومباين في آخر الفصل والطلاق و
الطلم والتجسس والخوارق والأبلا والحق والفساد والصراع وروى لعلل حار بها
خبر صحيح والوكالة والوصية فيكون وصيا والنجابة الموجبة للنفقة وروى حسن
في حديث عن جميل بن دراج وابن جرير عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجال يحدون
النساء في القبل وحمل الشيخ على ذلك في قوله والنفقة والنفقة والحلقة
منه فيكون والحلقة القذف والحلقة في الزنا سفوفات عن الرجال فإن هذا لأن
رجالهم وأنهم عليه بالزنا وحملهم على ذلك كان محصا وإن كان من محصين
عليه فذلك وإن شهد بذلك رجلان وارتفع نسو وجعل عليه ما جاز سواء كان
محصا أو غير محصين فإن شهد رجل واحد وسعت شهادة رجل واحد على كل واحد
منهم فإنما هو رجل واحد المسمى ويقبل شهادة اثنين سفوفات عن الرجال في خمسة
مواقع الدين والعقود وعيوب النساء وميراث المستهل والوصية في إخراج
شيء من المال لأقرباؤه ولا جاز للشا بالها الحين في حديث عن أبي عبد الله عليه السلام
عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله التكاثر قال يجوز
إذا كان حيا رجل واحد من رجلين في محض من محض من الفضل عن الرجلين
عليه السلام مثل الجني وسيد عن رجل الفضل عن الكافر عن أبي عبد الله عليه السلام

قال

قال علي بن النعمان بحسن شهادة التكاثر
لا يقبل القراء سبعة العبد والحيوان
ولا يبلد السيد البكر والكوكه والمبذر والمفسد إذا أقام المال الذي يفتقر به حق مؤانته
والله إذا أقام القراء لم يسمع من رجلين فإن أقرب من رجل واحد ومن أقرب من رجلين
من دين عليه من قريبه يملكه فإن أشد له من ذلك المأزور وجعل عليه من
أقربه الأول ومن أقربين في حال مرضه ومات عن أصحابه ما لم يسمع أقاربه وحمله
من ذلك كالموتية منهم من حج أقاربه وحمله من أصل المال ومن الصحيح
ثمانية عشر القول فيهم في ذلك ما في أيديهم من المال من يكون عليه أو يوصي في
عن أن يسمع من العبد ما لم يوطئ الحاكم وأعين الحاكم وملاط والمجد والوصي في الكسب
والمستقير والمستودع والمستلهم والراعي والمزك والمضارب والمزارع والمساكن
والمسافر والوزان والمناقد والمناوي يقبل قول المدعي من غير يمينه
وعشر من محضائنا من قام الدليل القاطع على صدقه لا يسمع إلا ما يقبل
في كل ما يدعيه والأب والمجد والحاكم وأبنة والوصية النفقات على من هيئت
ولا يسمع ما لم يدعي شيئا من العادة ضد ما ادعى إلا في كونه عليه من ادعى أنه
أخرج وكفه إلى محضها ومن ادعى أنه غرق لم يسمع من ماله وهلك من ادعى
كفر أو وجد في ذلك ربحا معها ومن وجد عند طعام في زوال الحكومة
فادعى أنه اشتراقه لفقته ومن ادعى عليه في بعض العادة حلافة فأكفوه من
ادعى عليه من يمينه فأكفوه للمدعي عليه وكل ما عني العبد والحيوان ولا يسمع

على ثمانية الظاهر جرح لأشهر من يمين واعتد زوجه الحاكم إذا اتفق من الطلاق أو الكفارة
مع القدر عليه أو المولى بعد الاعتد أشهر من يمين وأبنة زوجته الحاكم إذا اتفق من
الكفارة مع القدر عليها أو الصلح ومن قبل أو قبل صلح جبا العدل والعرض في
الجلال للعدو فانه يصح عليه الطعم والمشرع حتى يخرج بفاديه أو قيام عليه الحد أو التوبة
ومن سلم ولد أكثر من أربع زوجات أو أربع بنات من رجل واحد فانه يفضل حتى عليه من
النس حتى يجتاز منهم أربعين ومن أفان الإنسان يمينه ولم يمينه وأصر على ذلك عذر
حتى عليه الطعم والمشرع حتى يمينه ومن ادعى على غيره يمينه فانه يمينه ولم يمينه ولا
أكفوه عذر وضيق عليه الطعم والمشرع حتى أقول يمينه والمطاريب المفضل وأحد
المال فانه يمين من المملوكان ويصيق عليه الطعم والمشرع حتى يمينه عليه من الشيخ
البنانة والسبط وسال الخلال وجبات بأحداث ضيف من جملتها حديثه ولا
محد من سلمان الديلمي وموغال وروى من طريق الحد وأرا حديث فان شهادة
الشيخ المعتمد أن الإمام عيسى بن قطل واصله وأقطع بدير أبيه وهو الصحيح في الآية
فيصفي القيمة والمؤنة بخلافه العين وضرب أوقات الصلوات ويصيق عليها من
المطعم والمشرع روى عن علي بن محبوب عن صفوان بن يزيد عن أبي جهم عن جهم
الحلي عن أبي عبد الله عليه السلام في المروق عن الإسلام قال في استخدام حذرة شديدة
وتمع الطعام والمشراب إلا ما يملك نصيبا واللبس من الثياب ونصير على أوقات

المدعي على أخيه العقول ومن قال الشيخ أبو جعفر في العبد والمفتقر مولا
الرسالة وقد سأل الشيخ أبو جعفر في مولا بالسكوت عن العبد ومن قال في من
الخلق في كتاب الدعوى في أنه يحكم عليه بالسكوت بل يسمع من المدعي
فيحلف على ما ادعاه ومن احتيا ابن إدريس ومن يعطى غيره زيادة على حقه
ادعى بذلك أنه غلط والصبي والصبيته إذا دعي المورع ومن حلفت فلا تدين
زوجا قاتلا دخل بها فمعتات وأدعت الزوطا فاقبل قولها وحلت للأزواج
وإذا ادعت المرأة الحبيص والطهر وانقضاء العدة بها والطهر إذا جاء
الولد فأكفوه أهله وأدعت أنه ولد لهم وأبنة امرأة ومن أقربه قرعة وأ
ثم أكره الدور بالقرعة دون القطع ومن أخرج من عزمه ما لا يؤخذوا دعيان صاحب
المال أعطاه الإله فلم يفرق أحد من ماله وأقطع على الخرج ولا يمين ومن أخرج
من جبا الفهم فأكفوه قبل الكاره ومن قامت عليه البينة بأزواجه فادعى الكراه
ومن زنا أو هو قريب عهد بغير سلام وادعى الجاهل وإذا استطاع السيد مملوكه
فادعى المملوك أن سببه أكرهه على ذلك وإذا أساحت المرأة بحايتها
وأدعت الحارثية أن مولاها أكرهها على ذلك وذري عن الحارثية الحدود إذا
وجد رجل يخاص امرأة فادعي الزوجه وأمكن ذلك وإذا وجد رجلان
أو رجل وعلم أن رجل واحد فادعي الزوجه وأمكن ذلك وإذا وجد رجلان
ذلك ومن أكره عوى من ادعى عليه قذف

الصلوات فان ثابت فانهما قبل بقولهما من الحسن سواء اريدت عن ظن
او غير ظن وهذا هو الذي يعقوب في غرضه لا يروي جاء بالحق الحسن طلقا في
قول النبي صلى الله عليه واله النبي يحب ما قبلها وروى الحسن بن محبوب عن واحد
من اصحابنا عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام في الواقعة ان زيد استسبغ
ثابت ورجعت واخذت في التقي وعذرا فالجواب عن ابي عبد الله عليه
السلام قال المريد يستتاب فان ثابت ولا حبست في السجن وهذا الحسن ان
ايضا وقد روى الحسن بن سعيد عن الضرب سويل عن عاصم بن حميد عن محمد بن قيس
عن ابي جعفر عليه السلام قال قضى ميرالدين عليه السلام في ولادة كانت ظفيرة
فاستل ولدت لبيد اعلما ثم ان مسندها مات وادى بها عتاة للشرب
على عبد عمر فموتت رجلا ايضا فموتت ولدت منه ولدت وحلت الثالث قال
نصفي هذا ان يرضى عليها الاسلام فمن عليها مات فقال امام اولاد من ولد
بضري فموت عيل لاخيم الذي ولدت لبيد الاول وانا احبها حتى تضع
ولدها الذي في بطنها فاذا ولدت قتلتها وروى علي بن الحسين بن فضال ما عاين
معناه وقال الشيخ في المذهب هذا الخبر مفسر على هذه القضية
الحسن حنة البردة وقد تقدم لكم فيها من اسلم لنا حتى تلهيه ومن امره
بقتل الذي قتلته الامور ومن مرق من حذر ربع رينا وطينت بين المني من اصول

المن

ابن المومنين عليه وعلى ولادة الفاضل صلوات ورواه بنو الحسن الصلوات الاخبار
عن ابن سنان عن سليمان بن خالد عن ابي الحسن عليه السلام وشارب الفقا وقال
الموتى رحمه الله في الاضمار وابو الصلاح ورواه محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن
الحسين عن محمد بن اسمعيل بن ابراهيم عن ابي الحسن عليه السلام واكل الدابة على ذكره
الشيخ في النهاية ورواه ابو بصير عن محمد بن الحسن بن احمد بن محمد بن الحسن بن احمد
ذلك وجب عليه القتل والرقعة ومن افترضا في سفر رمضان ورواه سماعة
عن محمد بن الحسن بن احمد بن محمد بن الحسن بن احمد بن محمد بن الحسن بن احمد
في باب الرقة عن علي بن ابراهيم عن محمد بن يحيى عن ابي الحسن عليه السلام
عليه السلام قال من اخذ في شهر رمضان وقد افترضا في قتل الانسان يقتل في الله
فان استحل ذلك وجب عليه القتل والرقعة ورواه الحسن بن محبوب عن هشام بن سالم
عن ابي الجوزي عن ابي عبد الله عليه السلام ولساخر ورواه محمد بن الحسين بن عبد الرحمن بن
هاشم عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام فان كانت محضه قتل اولاد في
ذهب الميمنة في الفقه والموتى في الاضمار وابو الصلاح في الكافي في الاضمار
ما يوسط ان كانت محضه غير محضه وما احتار ابن ادريس في السارو
قال ايضا في كتاب السار في باب طحا الاموات والمهايم ومضى كروحي
الهمير والميمنة وكان قد ادب وخذ وجب عليه القتل في الله لا انا احبنا

عالم

الاصابع الماخرة وتلك الاخرة والاصابع فان في رواية قطب جلال الدين في الكعبة تبارك
من قبل ما يقع عليه فان تبارك وجبارا فقلنا الحسن بن محمد الداه في باهية الحسن بن
في روى ذلك معاوية عن ابي عبد الله عليه السلام وروى هذا الاحكام عن محمد بن الفضل بن سعيد
عن الحسن بن سعيد عن القسيم عن ابي عبد الله عليه السلام ورواه الحسن بن محمد بن احمد بن احمد
وروى الشيخ ابو جعفر بن ابي بصير في كتابه من الخصائص الفقهية ما رواه ابي عبد الله عليه السلام ورواه الحسن بن
الاحكام وروى الشيخ ابو جعفر بن محمد بن الاسود قال روى عن الحسن بن محمد بن الفضل بن سعيد
الحسن بن عليهما السلام في الرجل يقطع على نفسه فقال يضرب بصره بالسيف يموت من اجله فان
عاش طلة التجو حتى يموت وروى في كتابه الاسود عن ابي الحسن عليه السلام في رجل
عبد الله ان يقتل علة في اموال رجل الاكسفة ووطئ فقتل السيد واستوفى
فقتل في الله فليعلم ان هذا الخبر في شهر رمضان
احاديث صحيحة قال الكذا احبابنا والرد عن سيد المرضى رحمه الله في الاضمار وقال الشيخ
جوزي بن ابي في كتاب من لا يخفى الفقيه والشيخ الميمنة والشيخ ابو جعفر في الاستبصار
التي تبارك في ذكره الحادي قيل في الراية فان قيل ذلك وجب عليه القتل والرقعة ومن افترضا
ايضا ان تروى قال الشيخ ابو جعفر بن ابي بصير في كتابه من لا يخفى الفقيه والشيخ ابو جعفر في
فالمهايم في الاضمار ورواه الحسن بن الحسين بن الفضل عن ابي الصلاح الكافي عن ابي عبد
الله عليه السلام ورواه ايضا ابو الحسن بن هشام عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام

الشيخ

على صاحب الكعبة يقتل في الثالث اقول الاجماع على ما ذكره معتز بل لا ي
ان يستدل على ذلك بما رواه في الحديث في باب الحد في كتابه في الاضمار
عن عبد الرحمن بن الحسن الماضى عليه السلام قال اصحابنا اكلوا اكلوا اكلوا اكلوا
منهم قتلوا في الله ورواه الشيخ ابو جعفر بن ابي بصير في كتابه من لا يخفى الفقيه في كتاب
فواد في الحد عن صفوان بن يحيى عن ابي الحسن الماضى عليه السلام في رجل
المرأة في خمسة عشر شهرا في الزنا اذا كانت محضه قتل او اكل فان لم يكن محضه
قتل في الزنا اذا كانت محضه قتل في الله ورواه الحسن بن محمد بن الفضل بن سعيد
الحسن بن عليهما السلام في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان
عليه واله او احده من الائمة عليهم السلام واذا احذر من ذلك الكعبة على ما رواه علي بن ابراهيم
ابيه عن جعفر بن احبابنا عن ابي الصلاح الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام ان قال من احذر
حذرا الكعبة واذا اقلع حرا او حرة واذا اطلعت فقتل الانسان او اذ مال او نحر
لا باقتل واذا اطلعت فقتل في الله ورواه الحسن بن الفضل بن سعيد
يوجب التعزير ومذنب او عذرت تلك عذرت وجب قتلها في الزنا من الرجل في
اذا سرق فقتل بها كقتل الرجل في الزنا وان يزوج له وتقبل الزانية على
نقدته فاذا رمت في الزنا فاحرق او احرق ما فيها وجب قتلها كقتل
واذا ادرى من مال المذنب ولو لم يكن للمذنب من ماله

لا يخفى في الثالث

في سنة وعشرين موضعاً من سرق من غير حرم سواء بلغ ربع دينار او لم يبلغ من
سرق من الحرامات والمخالفات والمسايد والاراجحة لان يكون الشيء من ذواتها او
مخلوقاً عليه او مقلداً ومن ثقت وجمع المال وكثره ولم يخرج من الخرج
من الحوزة او من مكان ما كذا اعطاه اياه ولم ينفقه عليه من عادلة فانه سارق قد جاء به
خبر صحيح ومن كان في مكان المال فانه قد نصيبه فان زاد على نصيبه ربع دينار
وجب قطعه والقصي اذا كان لا سبع سنين وسرق عرقه او لونه فان سرق ثيابه
عرق فان سرق ثلثه حكت رؤساً صاعده حتى يذبح فان سرق راحته قطعت الماصلة التي
من راس الاصابع الاربعة دون الابهام فان سرق خامسة وقطعت ثمانية سنين قطعت
اصابعه من غير ان يجمع ويترك الراحة والابهام كما يقطع الرجل واخبرنا الشيخ
في نسخة لا يخرجها بغير خبر صحيح وقال ابو الصلاح اذا سرق القصعة والاله
وحكنا صاعده الثانية يذبح حتى يذبح وقطعت اطراف اصابع الاربعة من
المضغ الاول في الثالثة ومن المفضل الثاني في الراحة ومن اصول الاربعة في
الراحة والعقد اذا سرق من مال سبيته لا يجب عليه القطع وكذلك الا اقرانه
سرق من غير سبيته وجب عليه القطع والاب اذا سرق من مال ولين سواء
كان في حوزة غيره حوزة الزوج اذا سرق من مال زوجته او من المال الحوزة
دون فان كان المال الحوزة دون وجب عليه القطع والزوج حكما حكم الزوج في

نكاح

ذلك ولا يجب اذا سرق من مال المستاجر سواء كان محرراً او غير محرر والضيف
اذا سرق من مال مضيفه جاز به حديث صحيح مطلقاً وقال الشيخ ابو جعفر وطائفة
الملاحين ان كان محرراً ونما وجب عليهما القطع وعبد المنيعة اذا سرق من المنيعة
من سرق وليس له يد ولا رجل ومن اقره او من ثمن ثم رجع عن اقراره الزم بالقرعة
ولا قطع عليه وقد روى احمد بن محمد بن عيسى بن محبوب عن ابيه عن ابي عبد الله
عليه السلام قال اذا اقر عبد الامام انه سرق ثم جعل قطعت يده وان رجع انفعه
هو وروى الحسن بن سعيد عن ابي عبد الله عن حماد عن الحلبي ومحمد بن الفضل عن ابي
مفضل عن الصادق عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام انه سرق من محبوس
او ثوب عن الفضل عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اقره على نفسه ان سرقه عند
الامام حرة واحدة قطع ومن سئل عليه السورة لا يقطع ومن سرق وقاب قبل قيام
البينة عليه السرفه ومن اقره عند الامام ثانياً في حال اقراره لا يقطع عليه القطع بل
الامام يحرقه ان شاء وعفى وان شاء قطع ومن سرق شيئاً من كم انسان
احبب الطاهرين لا قطع عليه رده سهل يراى عن محمد بن الحسن بن محبوب
عن ابي عبد الله عليه السلام وعن عبد الرحمن بن سمير عن ابي عبد الله
عليه السلام ومن اقر في الضرب او في الحبس او في النحر في ذنوبه فان
جاء بالبره نصيباً وجب عليه القطع ويرى قال الشيخ في رده عليه بن ابراهيم

ابن ابي عبد الله عن هشام بن سالم عن سلمان بن خالد عن ابي عبد الله عليه السلام
وقال ابو زر بن نعمان لا يجب عليه القطع واذا سئل الشاهدان على رجل سرقه نصيباً
ايما هذينك باخر وقال هذا الذي رانا وهما لا خلاف في الاول لم يقل شاهد على الثاني
وعز ما ذكره الاول وان قالوا لا يقطع عليه ما قطع ابلهما ان اختار ذلك المظن
يؤد عليهما دية واحدة وان اختار ابلهما كان له ذلك ويؤد السائل نصيباً
من ومن سرق شيئاً من الثوب والكرم وسواهما في النحر فلا قطع عليه من سرق من حوزة
الوام على ما رواه الكوفي عن سفيان بن عيينة عن ابي عبد الله عليه السلام ان سفيان بن عيينة عن محمد بن
يحيى الزاذ عن ابي عبد الله بن ابراهيم عن ابي عبد الله ان سفيان بن عيينة عن محمد بن
سرق حراماً لم يقطع فقال لا يقطع في الطير ومن سرق شيئاً من المأكول عام حادثة
على ما رواه محمد بن احمد بن محمد بن عيسى بن عبيد عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله
الله عليه السلام قال لا قطع على السارق في سنة الحق في كل من النحر والخنزير واشباهه
في احكام الفصل القتل على ثلثة اهر من عدل محض وخطأ محض وخطأ شبه
العد فالحق المحض هو الذي يقصد القاتل الكمال قتل غيره بما جرت العادة في حصول
ببر نجس القود على القاتل واما الخطأ المحض هو ان يروى الانسان شيئاً نصيباً في غيره
نجس في الذرة على العاقلة وقال الشيخ المنيعة في المقصود ترجع العاقلة بها على القاتل ان
كان له مال فلا يقطع عليه وقال سواد في حرام القتل بها على مال القاتل ولا يقطع كونه اذا

لو كان لا يقطع عليه والذي ذكره صاحب الاجماع واما الخطأ شبه العدل فهو ان يقصد
الانسان تاديباً من تاديبه بما جرت العادة به في التاديب فيمنع او يعالج الطبيب به
بما جرت العادة به يحصل النفع عند من يمنع فيجب فيه الذرة على القاتل في مال القاتل
ولم يبين ان الصلاح لا يما على القاتل الصغار ومن خلاف الاجماع الامامية فاما العاقلة فقل
اختلص بها فقال ابن ابي عمير فادرس في كتابه في مجال اللغة العاقلة فيمنع القاتل الادريس
وقال الشيخ في مسائل الخلاف في السبوط العاقلة كل عصبه خرجت من الرالدين والمولودين
ومن الاموة وابائهم اذا كانا من جهة اب وام او من جهة اب والاعمام وابائهم ق
اعمام الاب وابائهم والمولودين وقال المنافي وجاءت من اهل العلم في الشيخ في العاقلة
دين في الخطأ يلو العاقلة الذين يرون دية القاتل في قتل ولا يرون من لا يرون من دية شيئاً
على حال وهو اختيار ابن ادریس قال صاحب الوسيلة العاقلة من يرون الذين يرون
الوالدين والزوج والاذوجة والذي يقطع عليه من الاخبار ما يمكن الاستدلال به
ما رواه ابو جعفر عن ابي عبد الله بن عبيد عن ابي عبد الله بن عبيد عن ابي عبد الله بن عبيد
عليه السلام لا يقطع قتل رجل خطأ وذكر انه من اهل الوصل كتبت الى عاصم بن ابي بصير
ان يلزمه الذرة من قاتله الوصل السلم الذي لم يسم في الكتاب لا يجوز عن يوانه احد
محمداً في ثلاث سنين فان لم يكن كذلك وكان له قاتله من قبل امير قاتله من قبل
امير السب سوا السليمه الرضا للذين من قبل امير سبني الذرة والوالدين الذين

2 سفر الحية والاسا اذ لم يبت الدية فان ثبت فيه دفع الدية وفي لسان الحق
 وذكر العتق 2 وذكر الحق رواه الحسن بن محبوب عن ابي ابي بصير عن ابي بصير
 ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 في الاسا وفي الجاهلية البدن 2 والنافق في الانف اذ لم يبت فان
 فيها حق الدية ما يادى 2 وحزم الانف ثلث الدية على ما رواه محمد بن
 الحسن بن محبوب 2 وكل جانب من الانف ثلث الدية على ما رواه عياض وغيره
 احزواه محمد بن عبد الرحمن العوزي 2 وشق الشفتين حتى يبتدوا
 الانسان ثلث الدية فان ثبت والثالث خمس الدية 2 والبصير ثلث
 الدية 2 وقد تقدم الخلاف فيها 2 وسلس البول كسر العصص والعيان
 الى وام السلس لا يقطع ثم انقطع ثلث الدية 2 ومن دامن بطن انسان حتى
 يحدت وجب ان يداين بطنه حتى يحد او يحد ثلث الدية لغير رواه
 الكوفي وقال ابن ادریس لا يقتص من لا يحد بغيره بالنفس واذا اضر بجلده
 فانزع جفنا انفسه ما سته فان لم يمسح اليها خلعت 2 وجب على ما رواه
 ثلث دية المرأة 2 ويجوز على العقاب في الحور 2 والاسن الخمر 2 وجب
 ذو الصلة وذو الحجر والحرة الدية كاملة 2 وثلث الدية 2 وجب لغير النجس
 جعفر بن زياد 2 وطه والمثدب والنخ العيضة المقنعة وسلا في رساله

في النجس

ومصفى الوسيله وروى ذلك بن ابي عمير عن ابيان عن عمن عن ابي بصير عن ابي
 الله عليه السلام في الحور والطيب بن سعيد عن فضالة بن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 دية العتق الذي هو ميسر 2 وما يجب فيه الدية 2 واكل رءاه على رجل من بني من صالح
 عتق عن معاوية بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام 2 وفي كتاب طريف بن صالح
 2 وقوله لا يحد في العتق الذي هو ميسر رواه محمد بن علي بن محبوب عن ابي بصير
 محمد بن عبد الجبار عن الحسن بن علي بن فضال عن عبد الله بن ابي بصير عن الحسن بن عثمان
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 جارية باصبعه فحرق ما تها ولا تهاك بولها فجعلها ثلث الدية 2 وسته
 سقون وثلاث دينار 2 وتضي لاصداق مثل سائرنا 2 وفي كتاب طريف بن صالح
 في النصف العليا اذا اصبحت فشيئت شيئا فاحسبها ثلث الدية 2 ودينار 2
 وثلاث دينار 2 وثلث دينار 2 وفي الكتاب اذا ارض فتم ثلث الدية 2 وفي النجس
 اذا ارض فتم ثلث دية النجس 2 وفي الساق اذا ارض فتم ثلث دية النجس 2 وفي النجس
 اذا ارض فتم ثلث دية النجس 2 وفي النجس اذا ارض فتم ثلث دية النجس 2
 الورك اذا ارض فتم ثلث دية النجس 2 وفي الكعب اذا ارض فتم ثلث دية النجس 2
 ثلث دية الجلب 2 ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون دينار 2 وثلث دينار 2 وثلث

في النجس
 في النجس
 في النجس

هذه الاقسام الثمانية 2 وكان طريف بن صالح مسفرا 2 فانما ما يحيط بالثلاث ما يبلغ
 ثلث دية النجس في العين القائمة اذا خسف بها ثلث ديتها صحح 2 وقال الشيخ
 في المبسوط ومسائل الخلاف والمائة وجاءت بذلك ابا بصير 2 وفي النجس العيضة
 في المقنعة وابو بصير وابو الصلاح الى ان فيها الربع وجاء بذلك عبد بن حبيب
 الله سليمان بن ابي عبد الله عليه السلام 2 وفي المقنعة 2 وفي النجس ثلث ديتها
 اذا انطعت 2 وجب سوادها بغير دية 2 وفي قطع اليد ثلث ديتها
 سواء كان ما يحيط بالثلاث كامل 2 واكل في النجس دية العين 2 وقد تقدم
 فيه وفي النجس ثلث دية الاذن 2 وفي حرمها ثلث دية النجس 2 وفي النجس 2
 مسائل الخلاف 2 ومصفى الوسيله 2 وفي النجس رواه محمد بن عمار في الخبر المقنعة
 ان كل فرق ثلث الدية 2 وفي السن الاسود اذا قطعت ثلث ديتها صحح 2 وفي النجس
 لغيره صحح 2 وقال الشيخ في مسائل الخلاف ومصفى الوسيله 2 وما خلد ابن ادریس
 في كتاب طريف بن صالح 2 ديتها اثني عشر دينار 2 ونصف وقال الشيخ في كتاب
 الاعتصام والجراح فيردم دية السن الصحيح 2 وفي النجس رواه عبد الله بن بكير
 ومحمد بن علي بن محبوب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عبد الله قال كان عبيد المومنين عليه السلام يقول اذا سودت العتق جعلها الدية
 وفي السن الزايق اذا اقلعت مسفرة ثلث دية السن الاصل 2 وقال الشيخ في النجس

في النجس

وفي الاصلع الزايق ثلث دية الاصلع الاصل 2 وفي العظم اذا ارض ثلث دية العتق
 هو ميسر سواء كان ما يحيط بالثلاث كامل 2 واكل في النجس دية العين 2 وقد تقدم
 الحامس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 ثلث دية اليد الواصلة مائة وستة وستون دينار 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 اذا ارض ثلث دية اليد مائة وستة وستون دينار 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 عشرة اوقها لغيره 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 وفيها ثلث اجرة 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 التي بين العظم والجم 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 اجرة 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 ثم المنقلة 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 ثم الامومة 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 ثلث الدية 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 الذي يجل بثلث المائة 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 واد جعفر في ثلث المائة 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 ما في الامومة 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 واعلم ان احكامها انفقوا على ديات سائر الجراحات 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2
 والمنقلة والامومة والحاشية 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2 وفي النجس 2

في النجس
 في النجس
 في النجس

بالفقه
اشهر
ان زكوة
او ليكن
فيخرج
اوضي
طردوا
والجدا
كلما
القطر
ذلك
عنهم
القرعة
والغنى
تقيد

در این کتاب در این باب در این باب در این باب

سوى ايضا اربعة دواين وقد هما الذي يجب اخراجهن كل واحد من
من جميع الاجناس يصاح الشئ على الله عليه السلام وهو اربعة امداد والمدة
رطلان وربع بالرقاق وهو ايضا مائتان واثان وشقون ربعها نصف
وبالمشال مائتان واربع مثاقيل وثلاثة ارباعه بالرطل مائة وثلاثون
والدهر ستة دواين والذاني ثمانين جات من اوسط جب الشير وهو ايضا
احد مئتين مثقالا والمشال ثمانين وستون شيورا واربعة اسباع شيعة فاع
تعدا رطل بالعراقي ككتبة ستة بالمدة لكن الواجب في البين اربعة
اطال لكن من فسر بالمدة فالسنة بالعراقي ولا يحسن عليك ان هذا
في باب زكاة الفطر لما في باب الزكوة من الغلات فكل رطل مائة ثمانية وعشرون
درهما واربعة اسباع درهم وواحدة اسعون مثقالا هذا كلامه وقطع البين
فلخرج الى ما كان فيه فنقول اردنا ان يجعل الصاع مثاقيل ودرهم
ضربنا اثنين وسبعين بالحد وتعدن مثقالا فيحصل اربعمائة واربع وثلاثة ارباع
ضربناه ايضا في اربعة يكون ثمانية مئتين اربعة عشر مثقالا وهو الصاع الواحد
نضرب ثمانية مائة وثلاثين في اثنين وسبعين حصل مائتان واثان وشقون ونصف درهم
ضربنا ايضا في اربعة فيحصل الف درهم ومائة وسبعون درهما وهو الصاع الكلي

فصل ان لا يعطى الانسان الفطرة الا بائع مع وجود الغرائز ولا
الافاق مع وجود الادنى لان ان يكون نوع الاوصاف العنصرية والشر
واليمان وارتفاع الفسق ولا يكون من هاتم ولولا هذا لم يكن
من ذلك واشهرها الابد الصلوة او من غديره فهو بمنزلة اجماعا وكبح
فيها النية فان تركه لم يكن من ذلك وفيما توطئ فيها قصد التغيير والالتصاف
واللذبة والقرب الى الله ففصل اخرج هذا القدر عن زكاة
الفطرة اذ لا يخرج بقرته الى الله وسنة القضاء اخرج هذا
قضاء عن زكاة الفطرة لوجوب قرته الى الله سنة النية اخرج
عن فلا من زكاة الفطرة لوجوب عيضة الى الله وقد وقع الفرق
من تيممه بحسن توفيقه في يوم السبت سنة ١٠٧٤ و١٠٧٥ والحمد لله
والله اعلم

١٠٠
 على الصدق والشفق العليم
 بالشر والحق والبر والعدل
 غفرنا له
 من الله
 من الله



